

جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ

کتاب مسودہ

حقیقۃ المذہب

38

تصنیف تالیف

Porter

محمد عبد السلام خان خاندن نواب نجیب الدولہ

وب جج نشن یافتہ آؤ

۱۱۱۹ھ

مطبوعہ مطبعہ یاسر

فہرست مضمون

حصہ اول تاریخ مذہب

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	مذہب کا وجود کب سے ہے۔	۱ تا ۳
۲	ایا مذہب بالعموم نوع انسان میں ہے۔	۴ تا ۵
۳	دنیا کے بڑے بڑے مردہ اور موجودہ مذاہب کا تذکرہ تاریخی	۶ تا ۸۸
۴	دنیا کے مذاہب کی کتب کی حالت۔	۸۹ تا ۹۲
	حصہ دوم نوعیت و مراجع مذہب	
۵	مذاہب کو اقسام۔	۹۳ تا ۹۴
۶	خدا پرستی کیا ہے۔	۹۵ تا ۱۰۶
۷	بت پرستی کیا ہے۔	۱۰۷ تا ۱۲۸
۸	خدا پرستی اور بت پرستی میں کون سی اعلیٰ ہے۔	۱۲۹
۹	خدا پرستی قدیم ہے یا بت پرستی	۱۳۰ تا ۱۳۵
۱۰	مذہب کیا شے ہے۔	۱۳۶ تا ۱۶۴
	حصہ سوم طریقہ نشوونما مذہب	
۱۱	مذہب کا آغاز کیسے ہوا (بانیان مذہب کی مختصر سوانح عمری) اہل تصوف کا طریقہ عمل۔	۱۶۵ تا ۲۸۸
	حصہ چہارم اسباب فضیلت و صداقت مذہب	
۱۲	کیا مذہب کی انسان کو احتیاج تھی۔ اور وہ انسان کی فطرت ہی یا نہیں؟	۲۸۹ تا ۴۹۳

مہذب

مذہب پر مضمون نگاری کی نہ مجھے قابلیت تھی نہ میری معلومات استعداد تھی کہ میں قلم اٹھاتا۔ مگر یورپ نے جب صدی گزشتہ میں مذاہب دنیا کی کتابیں فراہم کر کے ترجمے کرنے شروع کئے۔ اور مذہب کو علم کے سانچے میں ٹھوسا شروع کیا تو پہلے بسم اللہ بت پرستی سے کی۔ اور اسکو ابجد مذہب قرار دیا۔ اسوقت سے میرا خیال ادھر رجوع ہوا۔ اور اس ابجد پر مدتوں غور کرتا رہا اور اسکی معلومات حاصل کرتا رہا اور یہ دیکھ کر تعجب ہوتا تھا کہ ہر بڑی قوم کے پرانے اور موجودہ مذہبوں میں خدا پرستی اور بت پرستی بالاستقلال دونوں ایک ہی وقت میں جاری اور ساری ہیں۔ پہر بت پرستی کیسے ابجد ہو سکتی ہے۔ اور حقیقت کی جستجو کی تو معلوم ہوا کہ اعتقاد بت پرستی جہلا کے توہمات سے پیدا ہوا ہے۔ پھر خدا پرستی کی تلاش اور تحقیقات کی تو اسکا شیوع محض رہنمائی ہدایت پر پایا۔ اور قوم نے اسکو سچا پا کر کر کے اسکی ہدایتوں کو قبول کیا۔ اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ اسی خدا پرست قوم میں ایک مدت کے بعد بتوں کا بھی اعتقاد پیدا ہو گیا۔ خدا۔ اور بت۔ دونوں ایک وقت میں مچنے میں دیکھا کہ سرسید کا خیال ادھر رجوع ہوا ہے کہ اس زمانہ میں علوم کی بڑی انتہا ترقی ہو گئی ہے۔ اور مذہبی عقائدات متزلزل ہو جاتے ہیں جس طرح عبائے کے زمانہ میں علم کلام ایجاد کر کے مذہب اسلام کو مضبوط کیا تھا اسی طرح قومیں

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۳	مذہب کی صحت کا اندازہ کیسے ہو سکتا ہے۔	۳۱۰ تا ۳۱۲
۱۴	ہر سہ سلسلہ میں برابر قدیم سے تغیر تبدیل رہنا جاری رہنا اور آخر کو ایک رہنا عام ہونا۔ آیا انقلاب فطرت کی دلیل ہے۔	۳۱۱ تا ۳۱۸
۱۵	مذہب سے انسان کو کیا نفع پہنچا۔	۳۱۸ تا ۳۲۵
۱۶	مذہب کی ترقی و تنزل کا اندازہ کیسے ہو سکتا ہے۔	۳۲۵ تا ۳۲۸
۱۷	مذہب اور تہذیب کی بحث	۳۲۹ تا ۳۵۲
۱۸	مذہب اسلام اور تہذیب یورپ کی شیوع کا موازنہ۔	۳۵۵ تا ۴۱۵

یم کی ہے کہ مذہب شخصی ایجاد ہے یا جماعتی۔ اگر آپ اسکو شخصی عباد
 ردین تو بھی غلط ہے۔ اور جماعتی عباد قرار دین تو بھی غلط ہے۔ کیونکہ
 اندہب خدا کی طرف سے دیا گیا ہے۔ اور جب اسکو ثابت کرنے بیٹھے گا
 ان تمام امور سے بحث کرنی پڑے گی جنکا میں نے اوپر ذکر کیا ہے۔ سنی
 دفعہ آپ نے قائم کی ہے کہ بت پرستی کیا شے ہے۔ اور خدا
 ہے۔ مگر جب آپ کعبہ کی طرف سجدہ کرنا اور حضرت ابراہیم کی اولاد کا
 پتھر کو کھڑا کر کے اس طرف عبادت کرنا اور اس پر نظر چڑھانا بت پرستی سے
 کج کرنا چاہینگے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ کیا مشکلات پیش آتی ہیں۔ اور اہل
 تین بین میں کمانتک لکھوں۔ آپ لکھتے ہیں کہ میں کوئی نظام منہضو
 کے لکھنا نہیں چاہتا ہوں بلکہ زیادہ تر اصل واقعات ظاہر کر کے ان سے
 بباط کرنا چاہتا ہوں۔ جناب من یہ ہی کام سب سے زیادہ مشکل ہے۔
 وقت آپ اصل واقعات ثابت کرینگے تو آپ کو ان تمام باتوں سے جو اصل
 فعات میں شامل ہوگئی ہیں بہت لمبی بحث کرنی پڑے گی۔
 عن کہ جو کام آپ چاہتے ہیں وہ ایسا مشکل ہے کہ اس سے زیادہ مشکل اور
 م نہیں۔ خدا آپ کی مدد کرے اور آپ کی ہمت قائم رکھے۔
 حال عربی یا فارسی میں کوئی کتاب آپ کو نہیں ملنے کی جو اس باب میں
 دے۔ مگر انگریزی میں بہت سی کتابیں ہیں جو اس باب میں آپ کو مدد
 دے سکتی ہیں۔ مجھ کو تو انگریزی کتابوں کے نام معلوم نہیں ہیں۔ لیکن شاہجہانپور
 ن جو کانفرس ہوگی اس میں سید محمود اور مولوی مہدی علی صاحب فاضل

نئے فلسفہ کی ضرورت ہے۔ پُرانا اب بیکار ہو گیا ہے۔ مینو سرسید
 امداد چاہی۔ چونکہ وہ خود اس فکر میں تھے اس لئے پوری رہبری نہ کر سکتے
 حقیقت میں سرسید کے جواب نے مجھے اس ارادہ میں متقل رکھا اور
 میری ہمت باندھی۔ اس لئے وہ تحریر اس موقع پر جنبہ درج کی جاتی ہے

نقل خط

جناب نواب صاحب مخدوم مکرم من نواب عبدالسلام خان صاحب
 آپ کا عنایت نامہ مورخہ ۸ دسمبر پھنچا۔ ممنون عنایت ہوا۔
 آپ نے ایسا مشکل کام اختیار کیا ہے۔ جسکی مشکلات کا
 بیان نہیں ہو سکتا۔ ایک طرف تو آپ کے ہاں یعنی مسلمانوں
 کی کتابیں تفسیر و حدیث وغیرہ کتب مذہبی میں جو آماجگاہ اعتراضات
 مخالفین ہو گئی ہیں جسکی جواب دہی اور حمایت نہایت مشکل بلکہ ناممکن ہے
 دوسری طرف عیسائیوں کے اعتراضات ہیں جو مشکلات سے خالی
 نہیں ہیں اور بحایت کتب سابق جو اسلام پر لکھو گئے ہیں انکی جواب دہی
 غیر ممکن ہے۔ کوئی کتاب عربی یا فارسی میں آپکو ایسی نہیں ملنے کی جس میں
 تقلید کو چھوڑ کر خالص اسلام کے اُرد پر بحث کی ہو۔ علاوہ اُنکے ایک میر
 شخص ہیں یعنی ملحد جو تمام مذہبوں کی جڑ کاٹتے ہیں۔ آپ نے جو فہرست
 لکھی ہے اس میں بہت سی دفعات ایسی ہیں کہ جب تک تمام وکمال بحثیں
 اندیجاہیں ان پر کوئی مضمون نہیں لکھا جاتا۔ مثلاً آپ نے ایک دفعہ

یہ مینے مذہب اور تہذیب کی بحث میں دکھایا ہے۔ میری یہ رائے ہے
 اگر عام طور سے مذہب کی حقیقت اور اصلیت پہلے ثابت کی جائے۔ پھر معیار
 صدقہ مذہب قائم کیا جائے۔ اور بعد ازاں مذہب اور تہذیب کا فرق
 ثابت کیا جائے۔ ان امور کی تحقیقات میں بہت سے مسئلے زیر بحث ہونگے
 اور مذہب کی حقیقت کھل جائیگی۔ یہی میرا اصل مدعا اس کتاب کی ترتیب سے ہے
 اس کتاب میں تکرار مضمون اکثر پائی جائیگی۔ اسکا اصلی سبب یہ ہے کہ جبکہ
 ایک مضمون کے حصے زیادہ کئے جاتے ہیں ان میں جب جداگانہ بحث
 کسی حصہ پر ہوگی تو اصل مضمون کا کسی نہ کسی طرح اعادہ ہوگا۔ اور دوسرے
 حصے کے مضمون بھی کچھ نہ کچھ پر آجائینگے۔ اگر میری صحت اچھی ہوتی تو میں
 اس تکرار مضمون میں کچھ کمی کر سکتا مجھے یہ بھی اُمید نہ تھی کہ یہ مضمون اسی صورت
 میں آجایگا۔ کہ میں ملک کے سامنے پیش کر سکوں۔ خدا کا شکر ہے کہ اسکی
 ترتیب میں میری ہمت بند ہی۔

مینے اس کتاب کو چار حصوں پر تقسیم کیا ہے۔

اول۔ تاریخ مذہب۔

دوم۔ نوعیت و مارج مذہب۔

سوم۔ طریقہ نشو و نما مذہب۔

چارم۔ اسباب فضیلت و صداقت مذہب۔

اور نام اسکا حقیقۃ المذہب رکھا۔

محمد عبد السلام خان - گشت

تشریف لائیں گے اور بہت سی کتابوں کے نام آپ کو بتائیں گے جو اس قسم کے مضامین سے متعلق ہیں۔ اور ان کتابوں کا منگنا اور پڑھنا آپ کو نہایت ضرور ہے۔ والسلام۔
۱۸۹۵ء

سید احمد

تاہم اسی محقق کے دیگر متفرق مضامین سے مجھے بہت کچھ مدد ملی۔ جنکا تذکرہ اپنے اپنے موقع پر اس کتاب میں آئیگا۔
میں نے اس کتاب میں چند نئے امور پر بحث کی ہے۔ یہ بحث مکمل نہیں ہے تاہم لایق توجہ محققین و علماء کے ہے۔

میں نے صرف یہ خاکہ بتایا ہے اس سے آئیں بحث مباحثہ ہو کر بہت سے امور منکشف ہونگے جسے مذہب کی صداقت کی معیار ظاہر ہوگی۔ میں نے مختلف مذاہب کی تاریخیں و واقعات کا انتخاب نمبر ۱۳ میں درج کیا ہے مگر اس موقع پر نہ ان پر بحث کی نہ نتیجہ نکالا ہے۔ اول تو مجھے فرصت نہیں ملی علاوہ اسکے یہ ذخیرہ دوسروں کے آئندہ غور کرنے کے لئے یکجا کر دیا ہے۔

میری صحت نہایت خراب ہے۔ میں اپنے خیال کے موافق اس مہولہ کی تکمیل نہ کر سکا جو کچھ کہا تھا اسکی ہزار مشکل ایک صورت قائم کی ہے۔ کیا بعید ہے کہ اس طریقے سے آئندہ کامیابی ہو۔

میرا خیال یہ ہے کہ جس روش پر کہ اہل مذہب چل رہے ہیں کہ مذہب اور علوم کی تطبیق دیکر اسکو مضبوط کیا جائے۔ یہ تباہی مذہب کا باعث ہوگا۔

۷۸۶

حصہ اول

ضمیمہ

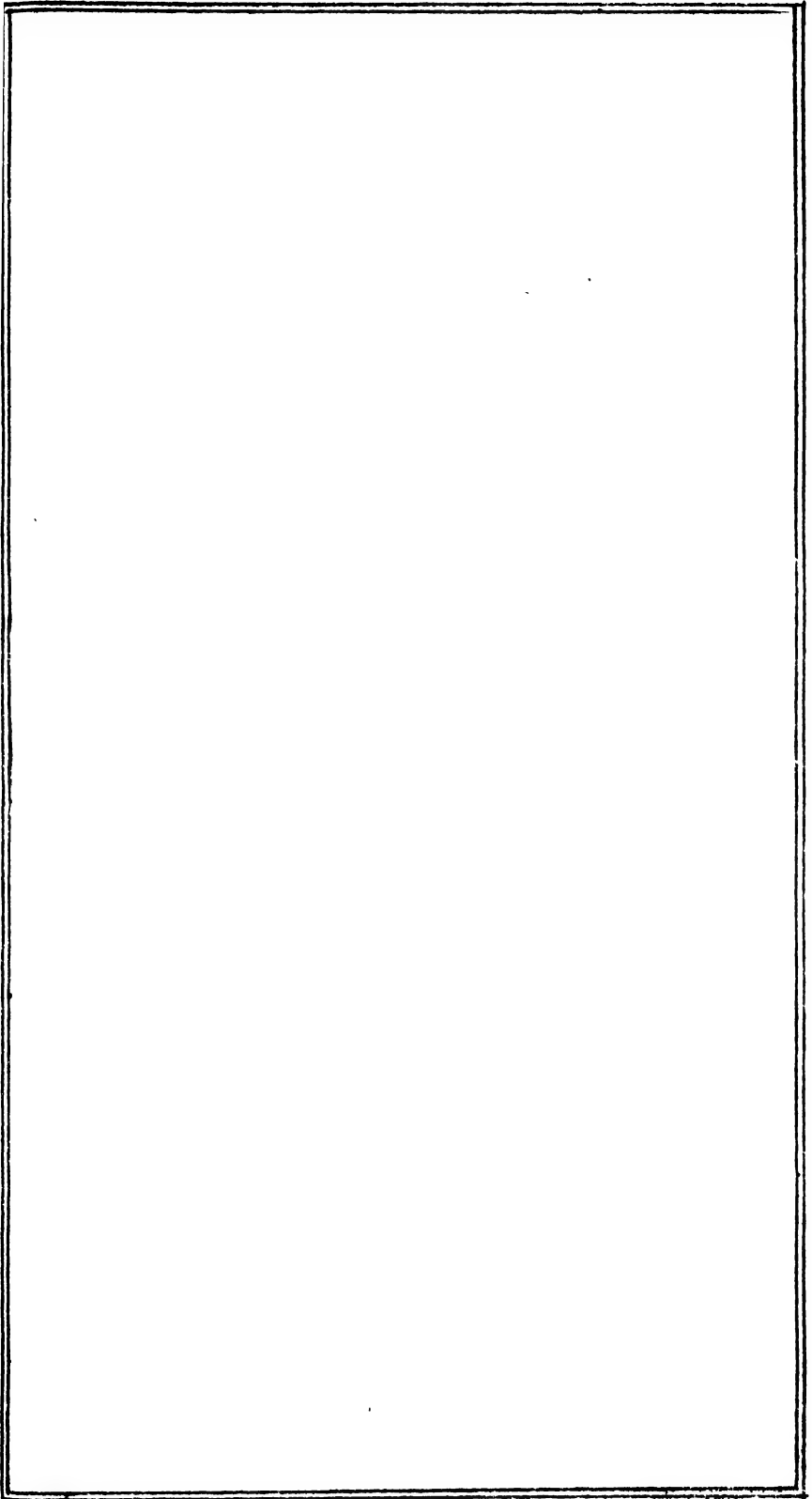
مذہب اور تہذیب کا وجود کب سے ہو

انسانی معاشرت دو شے سے بنی ہے مذہب اور تہذیب۔ دونوں کے باہم
تقدیم اور تاخیر قرار دینا ناممکن ہے
سٹرلینگ تہذیب کی بابت یہ لکھتا ہے۔

بابل کا تاریخی زمانہ بعض مستند مورخ چھ ہزار برس قبل حضرت عیسیٰ کے قرار دیتے ہیں
صحیح تاریخی نوشتوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ چھ ہزار برس اور غالباً سات ہزار
برس حال کے زمانہ سے تہذیب کا پتہ چلتا ہے اور وہ تہذیب آگے سے اور قدیم
معلوم ہوتی ہے۔

علم نجوم کی بابت یہ مورخ لکھتا ہے۔

بابل کی تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے علم نجوم میں بہت ترقی کی تھی ایک کتاب
علم نجوم اور مہیت کی عہد سارگت اول کی ملی ہے۔ یہ کتاب شاہی کتب خانہ کے
لئے تصنیف کی گئی تھی۔ زمانہ تصنیف تین ہزار آٹھ سو برس قبل حضرت عیسیٰ کے ہے
اس امر کا ثبوت کافی ہے کہ سات ہزار برس سے فنون تعمیر و انجینیری و آبپاشی



آٹھ ہزار برس سے ثابت ہو۔ (صفحہ ۳۸۱ تاریخ اسمتہ)

یہود اور نصاریٰ خلقت آدم کو سات ہزار برس کا زمانہ قرار دیتے ہیں اور اول انسان سے مذہب کا وجود ثابت کرتے ہیں۔ اگرچہ بابۃ تاریخ خلقت آدم اول مابین اہل مذہب اور اہل علم کے اختلاف ہے مگر مذہب کا وجود دونوں کی سائے سے سات ہزار برس سے بالاتفاق ثابت ہے اور مجوس کر مذہب کا لحاظ کیا جائے تو اس کا وجود آٹھ ہزار برس سے ثابت ہوتا ہے۔

تہذیب اور مذہب۔ دونوں کا تاریخی زمانہ آٹھ سات ہزار برس کا ثابت ہوتا ہے اور اس سے یہ نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ انسان کی تمدنی حالت سے مذہب کا وجود ہے جب سے انسان نے اپنی حالت کی درستی کی اسی وقت سے مذہب بھی قائم ہوا۔ تمدنی حالت کا بقاء اور قیام حکومت سے ہوا یعنی جب تمدنی حالت قائم ہوئی اس کے بعد ضرورتاً حکومت قائم کی گئی مگر تہذیب اور تمدن میں ایسا بدیہی امتیاز نہیں ہے کہ کسی کو لازمی طریقہ سے مقدم کیا جائے البتہ ایک چیز ایسی ہے جو ابتداء قیام تمدن کا باعث ہوئی اور وہ حکومت سے پہلے ہے یعنی اخلاق۔ اور وہی پہلا حاکم تمدن کا منصور ہوتا ہے۔ اس کے بعد یا اس کی مددگار حکومت ہوئی۔

اخلاق جماعت کے یکجا کرنے کا پہلا آلہ ہے۔ اور یہی مذہب کا بڑا جزو ہے۔ جب عمدہ اخلاق کے انسان پیدا ہوئے اس کے بعد تمدنی سامان پیدا ہوا اور شروع ہونے اخلاق کے نیک و بد کی امتیاز مذہب سے ہوئی اور مذہب نے اس پر اپنی صداقت کی مہر لگائی اور وقت حکومت کو استقام ہوا ہے۔ اس لئے مذہب کو تمدن پر ترجیح ہو۔

اور زراعت مصر میں جاری تھے۔

نجوم بھی پرانی تہذیب کا ایک جزو ہے۔ اس کا وجود زمانہ حال سے قریب سات ہزار برس پہلے سے ثابت ہے۔ اور اس مورخ کے قول کو بموجب تین ہزار آٹھ سو برس قبل حضرت عیسیٰ کے بمقام سرگلہ ایک سیکل نیر اعظم کی ملی ہو اس سے کو اکب پرستی کا زمانہ قریب چھ ہزار برس کے پایا جاتا ہے۔ یہ مورخ بالآخر سات ہزار برس کا زمانہ تہذیب قرار دیتا ہے۔

مذہب کی قدامت کے متعلق اس مورخ کی یہ رائے ہے۔

قدیم نوشتوں سے مصری مذہب بہت قدیم معلوم ہوتا ہے اور بہت بڑا وسیع علم ادب مذہبی طریقہ کا ظاہر ہوتا ہے۔ ایک کتاب موتی کی ملی ہے جس میں نماز سمیت اور قیامت کا ذکر ہے۔ ایک حصہ اس کتاب کا عہد مینس بادشاہ سے قبل کا ہے۔ (مینس ۵۰۰۰ برس قبل حضرت عیسیٰ سے تھا۔ صفحہ ۱۰۔)

بہت سے مشہور شہر اور معبد گاہ مصر کے عہد بادشاہ مینس سے قبل کے دریافت ہوئے ہیں

ایک دوسرا محقق میکس میولر اپنے لکچر میں مذہب کی بابت یہ تحریر کرتا ہے۔
مذہب ایک نئی ایجاد نہیں ہے۔ اگرچہ وہ اس قدر قدیم نہیں ہے جس قدر دنیا ہو مگر وہ اس قدر ضروری ہے کہ جس قدر ہم دنیا کا حال تاریخی جانتے ہیں نتیجہ اس رائے کا یہ ہے کہ جہاننگ تاریخی حالات دنیا کے دریافت ہوئے ہیں اسی وقت سہی مذہب کا وجود ہے۔

اور مذہب مجوس یعنی مذہب اہل ایران کا وجود یونانی مورخوں کے اقوال سے

بی خیالات کسی نہ کسی طرح کی دنیا میں بالعموم پائے جاتے ہیں۔ بالعموم مذہبی
 بات کا پایا جانا اور ان خیالات کی ترقی اور نشوونما ہونا اس امر کا ظاہر کرتا ہے
 کہ انکی جڑ گہری سطحی نہیں ہے۔ جبکہ مذہبی خیالات بالمرہ عاداتِ تمام مخلوق میں
 پائے جاتے ہیں اور کبھی کبھی ان اقوام میں پیدا ہو جاتے ہیں جن میں یہ خیالات
 میں ہیں تو اسکو انسان کی خواہش نفسانی قرار دینا واجب ہے اور کچھ تھلا اس سے
 شرم پوشی نہ کرنا چاہئے۔

ان رايون سے یہ ہی نتیجہ نکلتا ہے کہ مذہب انسان میں عام طور سے پایا جاتا ہے
 رکھوئی متغیر ان خیالات سے خالی نہیں۔ اور مذہبی خیالات و احسن طبیعت
 انسان میں۔ یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ یہ خیالات مصنوعی ہیروں کی ایجاد ہیں +
 چونکہ تمام دنیا کی اقوام میں مختلف ڈھنگ سے پائے جاتے ہیں تو ہیروں کی
 مصنوعی ایجاد یہی خیال نہیں ہو سکتے۔ یہ بھی قیاس نہیں ہو سکتا کہ یہ خیالات
 تقلیدی ایک قوم سے دوسری قوم میں منتقل ہوتے رہے ہیں تقلید خیالی امور
 بن جب تک نتیجہ اوسکا مترتب نہ ہو قیاس نہیں ہو سکتی۔ اگر کسی نتیجہ سے یہ
 غلطی ہوئی ہے تو مذہب کے وجود یا اصلیت میں فرق نہیں آ سکتا۔

بحثِ مابقی اور حال سے دو امر ثابت ہوئے۔ ایک یہ مذہب کا

وجود اوسوقت سے ثابت ہے جب سے انسان کا تاریخی حال معلوم ہوتا ہو۔
 دوسرے یہ کہ تمام دنیا کی اقوام میں اوسوقت سے اب تک برابر جاری
 ہے۔ اور محققینِ علم الانسان کی یہ رائے ہے کہ مذہب جزو انسان اور
 اسکی فطرت ہے۔

منہج ۲ آیا مذہب دنیا کی تمام اقوام وحشی اور مذہب میں پایا جاتا ہے

دنیا کے چار بڑے عظیم ہیں۔ ایشیا۔ یورپ۔ افریقہ۔ امریکہ۔ اور باقی جزائر ہیں۔ زمین جس قدر اقوام آباد ہیں بلحاظ مذہب کے اوسے تین درجہ ہیں۔

(۱) مذہب۔

(۲) نیم مذہب۔

(۳) وحشی۔

ان تینوں درجہ میں مذہب ہے۔ مذہب اور نیم مذہب کا تو بدیہی ثبوت اور ان کے مذہبی عقائد اور کتابوں سے ملتا ہے جیسا کہ مضمون آئندہ سے ظاہر ہوگا۔ اور وحشی اقوام کے مذاہب کی بابت یورپین محققین کی رائے یہ ہے۔

میکس میولر اپنے لکچر مذہب میں لکھتے ہیں۔

”عام خیال یہ تھا کہ مذہب وحشی اقوام میں نہیں ہے۔ مگر شفر ہولن کی تحقیقات سے یہ ثابت ہوا کہ ضرور ان میں مذہب ہے۔ اور ہم دعویٰ سے یہ کہتے ہیں کہ جہاں تک تحقیقات ہوئی یہ ثابت ہوا کہ دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں ہے جس میں مذہب نہ ہو۔ مذہب انسان کا جزو لاینفک ہے

اس پر ایک بڑا نامی فلسفی ہے اوسکی رائے یہ ہے۔

ترتیب ثابت ہوتی ہے۔ دنیا میں سب سے قدیم براعظم ایشیا ہے۔ اس لئے مذہب اور تمدن کا سرہا وہی کے لئے شایان ہے افریقہ اوس سے دوسرے درجہ پر ہے اور یورپ تیسرے درجہ پر۔ اور امریکہ چوتھے درجہ پر ہے۔

ایشیا اس سبب سے بھی مقدم ہے کہ اس میں پرانی تہذیب۔ اور پرانے مذہب بنو زبانی ہیں۔ افریقہ۔ یورپ۔ امریکہ میں پرانے مذاہب اور پرانی تہذیب دونوں معدوم ہو گئے اور ان تینوں براعظم میں نئی تہذیب کی سلطنت ہو رہی ہے۔

ایشیا کے پورے دو حصہ مذہب نے کر دیے ہیں۔ نصف شرقی ایشیا میں فلسفی مذہب بودہ نشوونما ہوتا رہا۔ رشا با سے لیکر مہا ویرا تک ۲۴ بودہ ہیں۔ اور کچھ پووان اور آخر گوتم ہے۔

ان سب کی مدت میں بہت مبالغہ ہے۔ بودہ مذہب کے قول کو بموجب حضرت آدمؑ سے بھی پہلے یہ اوتار مہوے ہیں مگر چھ سات ہزار برس میں تو کوئی کلام نہیں اسکے چھ سات ہزار برس سے شرقی حصہ ایشیا میں بودہ مذہب ہے اور ہزار برس سے سکرا چارج نے ہند سے بودہ مذہب کو مٹایا۔ اور ثلیث کی بت پرستی کو فروغ دیا۔ بودہ مذہب میں خالق کا نام نہیں عقل کل کے ہاتھ میں نظام عالم ہو اور ہر بودہ ترقی کر کے اوس درجہ پر پہنچ جاتا ہے اور تمام عالم کا محافظ بن جاتا ہے۔ جزا سزا۔ بذریعہ تنازع ہے اور آخر اور انتہائی درجہ مکتی یعنی عقل کل ہو جائیگا ہے۔ اس مذہب کا اصول تارک الدنیا ہے۔ سب بودہ اسی طریقہ پر ہے۔

اس مذہب میں ۱۰ دنیا اب بھی ہر تصوف ہر مروت اور مادہ پرستی کا اصول

منبر قدیم بڑے بڑے مذاہب دنیا کے اور اونکا مرکز۔ اور نشوونما

دنیا کے چار براعظم میں اور ان کے ساتھ جزائر بھی لگے ہوئے ہیں
مگر انسانی نظام کامرکز ابتدائی یہی براعظم میں اسلئے انہیں سے مذہب
کے فروغ کا بیان کیا جائیگا۔

قدرت کی حکمت ہر نظام کائنات سے ظاہر ہوتی ہے مذہب ہی فروغ اور دنیاوی
تہذیب کو مرکز نشوونما ایک ہی ہیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان دونوں کا چولی
دامن کا ساتھ ہے۔

تمدن کی نشوونما کے لئے جو جگہ موزون تھی وہی جگہ مذہب کو لئے بھی مناسب
تھی۔ تاریخ کچھ نہیں بتاتی کون مقدم کون موخر ہے۔ شاید تو ام ہوں۔ یا یہ
کہ تخم ایک ہو پرورش مختلف طریقہ سے ہوئی ہو دونوں میں فرق اور امتیاز
تہذیب اور پکی پیدائش سے ہو گیا ہے۔ محافظ مذہب۔ اور محافظ تہذیب
جدا ہونے سے نشوونما علیحدہ ہونے لگا۔ یہ بھی قابل لحاظ ہے کہ چار مرکز مذہب
کی فروغ کے ہیں انہیں سے یہ بھی نہیں کہلنا کہ ہر جگہ بلا معاونت دوسرے کے
مذہب خیال کو ترقی ہوئی۔ یا باہم مبادلہ خیالات کا ہوا۔ نہ انہیں قدامت کی

امریکہ میں پیرو، میکسو، وسط امریکہ مرکز مذہب کا ہے۔ وہاں بھی خدا پرستی بہت پرستی دونوں کا پتہ لگتا ہے۔ ایشیاء میں چاروں سمت سے مذہب اور تہذیب کا فروغ ہوا یعنی چین، ہند، ایران، کلدانیہ، بابل، شام مرکز تہذیب اور مذہب کے ہیں انہیں مذاہب کے مختصر حالات اس مضمون کے ذیل میں اس ترتیب سے لکھے جاتے ہیں (۱) یسوع (۲) مصر (۳) بابل قدیم (۴) آریہ ہند (۵) پیرو میکسو۔ مذاہب اہل کتاب یعنی یہودی، عیسائی، مسلمان کی حالات سب کو پیش نظر ہیں۔ اس لئے ان کا انتخاب بیان درج نہیں کیا۔

مذہب چوتھ

یہ اُس قوم کا مذہب ہے جسے انگریزی مورخ آریہ اور ایشیائے ایرانی کہتے ہیں۔

ان مورخوں کے اقوال کے بموجب اصل قوم ایرانی ہے۔

ایک گروہ اُس قوم کا ایران میں رہا۔

ایک گروہ ہند میں آیا۔

اور ایک یورپ میں جا کر آباد ہوا۔

زمانہ متفرق ہونیکا ٹھیک معلوم نہیں ہوتا ہے۔ مگر قریبہ اکا متقنی ہے کہ یہ تفرقہ

عہد ضحاک میں قبل طوفان نوح ہوا ہے۔ ضحاک سے قبل سلطنت ایرانی قوم میں رہی۔

اس وقت متفرق ہونے کے اسباب ظاہر نہیں ہوتے۔ بقول مصنف نامہ دانشوران

محل سلاطین ایران نے ۶۰۲۴ برس تک سلطنت کی بعد ازاں عربوں کی حکومت

ہوئی۔ یعنی اہل اسلام کا تسلط ایران میں ہوا اس تسلط کو تیرہ سو برس ہوئے۔ پس زمانہ

آغاز سلطنت اول بادشاہ ایران یعنی کیورث کو ۶۳۲۴ برس ہوئے اور جب

ضحاک کی سلطنت شروع ہوئی تو قریب نو سو یا نہار برس کے ایرانی بادشاہوں کی حکومت

بالکل ملتے ہیں۔

اس مذہب میں ہمیشہ آخر درجہ میں مکمل کھلا خدائی کے مدعی ہوئے ہیں اور انا الحق پکارا ہے۔ اور اس مذہب اور برہمنی مذہب کے اصول میں مراسم ظاہری کا فرق ابتدا میں رہا۔ بعد کو دونوں مذہب میں مراسم ظاہری شدید و مدگر ساتھ ایک سے ہو گئے۔

اور نصف مغربی حصہ ایشیا میں حضرت نور علی سے لیکر حضرت رسالت تک پانچ چھ ہزار برس تک مذہب اہل کتاب جاری رہا۔ اور ایک دوسرا مذہب اہل کتاب زردشت کا (جس میں اسی نام کے رہنا ہوتے ہے) یہ بھی چھ سات ہزار برس سے چلا آتا ہے۔ اس مذہب اہل کتاب میں الہام بنیاد مذہب ہے اور خالق و مخلوق۔ جزا۔ سزا (قیامت) ہے۔

نہ صرف مذہب
ہے نہ کہ سیکھ

افریقہ کے شمال میں مذہب نے فروغ پایا۔ پرانے مذہب کنہڈرون سے کہو کر نکالے ہیں۔ ادین بت پرستی اور خدا پرستی کا پتہ لگتا ہے اور جزا۔ سزا اور قیامت اور تناسخ سب شترک نظر آتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی شرتی اور کبھی غربی مذہب ایشیا نے اپنا اثر پھیلا یا۔ اب یہاں مذہب اسلام ہے۔

یورپ میں جنوب سے مذہب نے نشو و نما پایا۔ غالب مذہب بت پرستی تھا اور حکما، بھی پیدا ہوئے جنہوں نے توحید محض اختیار کی۔ اور تصوف کی بہو صورت جاری کی۔ گوتم کے مذہب کا بھی اثر پڑا۔ تہی گورس یونان کا گوتم بدھ تھا اور گوتم گا، معصرت ہے۔ اسنے بھی خالق و مخلوق کا امتیاز نہیں کیا۔

تھی اور جیسا کہ آئندہ ظاہر ہوگا ایرانی قوم میں تفرقہ سے پہلے ایک مستقل مذہب تھا۔

تذکرہ قدامت مذہب مجوس

بالعموم ایرانی مذہب آتش پرست یا مذہب زردشت کے نام سے مشہور ہے۔ واقعی زردشت کا مذہب جدید نہ تھا۔ زردشت عہد گناسپ شاہ ایران میں پیدا ہوا۔ اس امر میں عام ایشیائی مورخ متفق ہیں کہ گناسپ اور زردشت ہم عصر تھے اور اس عہد میں ہزار برس سے زائد نہیں ہوئے اور بموجب قول جبکین مصنف حیات زردشت تاسیس ہو برس ہوئے۔ زردشت کا مذہب کوئی نیا مذہب تھا۔ وہ قدیم ایرانی مذہب کے سلسلہ میں جاری ہوا تھا۔ خود زردشت کی کتاب زندہین یہ لکھا ہے کہ ”آمین بزرگ آباد را استوار کن“ مذہب زردشت میں یزدان پرستی مثل سابق کے تھی اور باقی تغیر بہت کم ہوا تھا اس مذہب میں آتش کو قبائلیہ اپنے نماز کا سمجھتے تھے اور اسکو انوار الہی کا ایک ذرہ سمجھ کر اسکی تعظیم اور پرستش کرتے تھے۔

اسمیتہ مصنف تاریخ قدیم بعد بحث کرنے زمانہ زردشت کے یہ لکھتا ہے کہ بغیر زردشت کے زمانہ کے بحث کرنے کے اور اسکی ذاتی حالت تحقیق کرنے کے ہم اس امر کے یقین کرنے پر مطمئن ہیں کہ جو قواعد مذہبی اسکے نام سے منضبط ہوئے وہ بہت قدیم زمانہ کے ہیں۔ اور وہ اسوقت کے ہیں جب آریا قوم متفرق نہ ہوئی تھی بلکہ سب یکجا تھی۔ اسی تاریخ میں پہلے یونانی مورخوں کے حوالہ سے زردشتی مذہب کی مختلف تاریخیں بیان کی ہیں اور نکاد رکھی خالی لچھی سے نہیں ہے۔

قدیم مورخ زردشتی مذہب کو بہت پرانا خیال کرتے ہیں بلکہ اسکی قدامت میں استعد

کو ہو چکا تھا۔ اس حساب سے قریب چھ ہزار برس کے شروع عہد ضحاک کو ہوئے۔
 ضحاک کو بعض ایشیائی مؤرخ تازی الاصل کہتے ہیں اور وہ ضحاک تازی لکھتے ہیں۔
 بعض بابل کے خاندان سے قرار دیتے ہیں اور اس سے ضحاک علوی کہتے ہیں۔ بہر حال
 یہ غیر قوم کا بادشاہ تھا اور ایشیائی مؤرخ اسکو نہایت سفاک اور بیرحم کہتے ہیں۔ اور آخر
 عہد میں اس نے ہزاروں قتل اپنے زخم پر خون گھلانے کو کئے۔ اس بادشاہ کا زمانہ
 سلطنت ہزار برس ایشیائی مؤرخ لکھتے ہیں۔ چونکہ یہ غیر قوم کا بادشاہ تھا اور سفاک تھا
 اسلئے اس کے خاندان کے فرمانروایوں کا نام بھلا دیا۔ اور اسی ظالم کا نام یاد رہا۔
 یہ قیاس ہوتا ہے کہ اسکے خاندان کی حکومت ہزار برس رہی اور اسی ظالم خاندان کے
 عہد میں ایرانی قوم متفرق ہوئی ہے۔

اور ایک قرینہ اسی خاندان کے عہد میں ایرانیوں کی قوم کے تفرقہ کا یہ ہے کہ جب وہ جنگ
 نے ضحاک کو قتل کیا تو ایرانی خاندان سے جانشین کر نیکا ارادہ ہوا۔ اور اسی خاندان کی
 تلاش ہوئی تو فریدون کو افغانستان کی طرف سے تلاش کر کے لائے۔ اور بعض
 ایشیائی مؤرخ لکھتے ہیں کہ فریدون ہند میں ملا اس سے قیاس ہوتا ہے کہ ضحاک کے عہد
 میں ایرانی قوم متفرق ہوئی ہے اور اس تفرقہ کو کم سے کم پنج چھ ہزار برس کا زمانہ ہوا۔
 رامیس چند مصنف تاریخ قدیم ہند لکھتا ہے کہ آریہ قوم پنجاب میں دو ہزار برس حضرت
 عیسیٰ سے پہلے آکر آباد ہوئی۔ اس قول کے بموجب تاحال قریب چار ہزار برس پہلے
 اس تذکرہ تاریخ سے میری غرض یہ ہے کہ مذہب - آریہ - بودہ - یونانی - رومی -

اصل مذہب نہیں ہیں۔ جن اقوام کا یہ مذہب ہے وہ شیع ایرانی یا مجوس مذہب کی ہیں
 اور متفرق ہونے سے پہلے ایرانی قوم میں اس قدر تہذیب آگئی تھی کہ سلطنت قائم ہوئی

مبالغہ ہے کہ وہ محض افسانہ خیال کیا جاتا ہے۔
 ہیریسٹوٹانی مترجم زردشتی مذہب کا عہد پانچ ہزار برس قبل فتح ٹرائی کے بیان پر
 پوڈوسرچھ ہزار برس قبل فات فلاطون کے کہتا ہے۔
 حال کے مورخ چھ صدی قبل دارا کے بیان کرتے ہیں۔ یعنی گیارہ سو برس قبل
 حضرت عیسیٰ کے۔

میری یہ رائے ہے کہ قدیم مورخ مذہب زردشت کی یہ تاریخیں نہیں بتلاتے ہیں
 بلکہ جس سلسلہ میں یہ مذہب جاری ہوا ہے اسکی قدامت ظاہر کرتے ہیں۔
 حال کے مورخ صبح عہد زردشت کا بیان کرتے ہیں جسے ستائیس سو برس ہوئے
 اور وہ ایشیائی مورخوں کے اقوال کے مطابق ہے۔

ٹرائی کی فتح ۱۱۸۴ برس قبل حضرت عیسیٰ کے ہوئی اور اس میں ۵۰۰۰ اور نیز
 ۱۹۰۰ برس اضافہ کئے جائیں تو ۸۴۷۰ برس ایک قول کے بموجب تاریخ زردشت
 کے قرار پاتے ہیں۔

دوسرے قول کے بموجب ۶۰۰۰ قبل فات فلاطون کے ہے اور فلاطون کا
 زمانہ ۳۶۰ برس قبل حضرت عیسیٰ کے ہے۔ اس سے ۶۳۶۰ برس قبل حضرت
 عیسیٰ کے زمانہ مذہب قدیم کا ہے۔ اس میں ۱۹۰۰ اضافہ کر کے ۸۲۶۰ ہوتے
 ہیں۔ دونوں اقوال میں بہت تھوڑا فرق ہے اور ان اقوال کے بموجب تاحال قرعہ
 ۸۰۰۰ برس کا زمانہ انگریزی مورخوں کے تذکرہ سے ظاہر ہوتا ہے۔

ایشیائی مورخ مذہب اہل ایران کا آغاز مہ آباد سے بتلاتے ہیں۔ اس کے
 خاندان کا نام آبادمان تھا۔ اس خاندان کے علاوہ تین اور خاندان جیان، ساسیا

بھی است ازو گوهر انعام کہ خرد و فرشتہ دوین است تا نیستار کہ نام روان برترین سپهر
 درو امید مهر خوان اوست چه روانید و روان سالار است و تن فرازین سپهر کہ اورا
 تا نیستار نام است و تا امید مهر خوان آورید۔

(۴) و از سروش انعام کہ دوم خرد است خرد چرخ فرود برترین سپهر فاشنام نام و روا
 آن سپهر فراز جام دین او سام از نام۔
 بدین گونه از هر خردی ہوئی و روانی و تنی پیدا گردانید تا سپهر شان انجا مانید و
 بپایان رسانید۔

(۶) مانند هوش کیوان سپهر فاشنام و دروش لا نیستار و اوار مناد۔

(۷) و خرد هر مزد سپهر انجمار و روان او بنجم آزاد و شیدار و توش۔

(۸) و خرد و روان تن و بهرام سپهر کہ نامیده به بهمن زاد و فرشاد و زرباد و داد۔

(۹) خرد و روان تن خورشید چرخ شاد آرام و شاد ایام و شاد دار سام نام۔

(۱۰) و خرد و روان تن نامیده آسمان ز روان و فروان و ز روان نام۔

(۱۱) خرد و روان و تن تیر خرج ار لاس و فلاش دور لاس نامند۔

(۱۲) خرد و روان و تن ماه آسمان فنوش و درنوش و اردوش آفرید۔

(۱۳) بر سائے و همگی اندک گفته شد ورنہ سروشان بے شمارند۔

(۱۴) کران روشاره بسیار است و هر کدام را خردی و روانیت باتن۔

(۱۵) و چنین با هر کدام لحنی آسمانها و کردان سارگان ہو شها و روانها است۔

(۱۶) شمار خرد و روانها و سارگان و آسمان بایزدان داند۔



۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

و جائی و سویی و تن و تن آسا و تنائی و زنگ بوی هست -

(۶) زنده و دانا و توانا و بے نیاز و دادگر و برشنون و دیدن و بودن آگاه است -

(۸) و بهی نزدنش او یکبار بے دمان و هنگام بیداست و بر او هیچ چیز پوشیده نیست رسا دانای که دانش او هنگامی نیست و در فترت او اگر مرسته و اکنون و آینده نگارش نتوان کرد شش دمان و درازی هنگام با نوبت ها که پیوسته نختان و نختای اوست یکبار نزد دیر دمان پدید آید آهست نه چون دانش که ملحق نشدگان گذشته و باندی بیدا و با چندی آئینده است -

(۹) بدی نکند و بیدخواهان نباشد و زشت نخواهد و خواستار ناخوشی نبود آنچه کرده خوب است -

دومین سیمناو

(۱) بنام نیروان -

(۲) کینای امکان تا کین فروغ بخش خداوند از بخشگی و نیلویی کردن بے امید و زحمت آزاد و رسته گوهری بے پیوند و بنده و مایه و پیکر و دمان و هنگام و تن و تنائی و نیاز و آرزو و متن و گوهر و فروزه بهنام نام و سر و شبد و فرشته سالار و هر خوان آفرید - چنانچه ایزد بنمایند و بنمایند و مهربان دادار و دهن دوست که چو است خواهشگر و نیاز نیازمند و آرزوی از روینده بهی بخشید آفریش او را کرانه پدید نیست باس سراسر شناس او را -

(۳) او که بهنام باشد و او را هر و نختین و موش خوانند سر امر خوبی و کران کران عقل و دلست که عقل کل گویند

(۶) در آسمان چندان خوشی است که جز بر بیان نماند.

(۷) کینه پای بهشت آنست که فرومایه را برابر فرو دین جهان دهند.

(۸) چه این جلدی در دیش روان ماه چرخ است.

(۹) جز این پنج از پیکر ای زنان و کینان و خرد و آثام پوش گسترده و شمیم

در اوست بفرودین جلدی شمار در نیاید.

(۱۰) بهشتیان راتنی از بخشش بزدان بر تر باشد که نه بزد و نه کینه شود و نه درو گیرد

و نه آلاش درو فراز آید.

پنجمین سینا و

(۱) بنام بزدان.

(۲) خرد چرخ ماه گردن بجای و فراز آید گاه تو ای زنی و بالاست تبیان چه

فروغش که خرد ماه سپهرست و پیکر او ناگو سر ما و فروزگان بر آخشیان رسته فرو میاید

برای اینکه فراز آمده او را از تو انشهای گزیده بمیانجی گردشهای سپهر ما و چون

سازگان نهاد اختیاران.

(۳) روان ماه چرخ پیکر بهشت و نگار آراسه.

(۴) در فرو چرخ ماه آخشیان کرده شد.

(۵) بر آتش و باد و آب خاک چهار فرشته گماشته گشت بدین نام.

(۶) آیراب و هیراب و سیراب و زهراب.

(۷) انچه از آخشیان آینه شده ناگزینی است و کرانی اگر بپوشد پدید کرانی است

ورنه ناکرانی.

بسی مرکبات غیر نامه است.

نیم غنیمت زین است
که تمام در بیان
نمی آید
نسخه شال معنی
عقل است
سینه و در زبان
فروزه است که یعنی
نفت بهشت بهشت
را آینه تبیان
و آینه فاک باشد
چه بپوشد تبیان
او دفعه کوکب است
نسبت بیکدیگر
مقارنه و در معنی
نسخه آخشیان
نسخه خاک فرو
نسخه غلام بود
نسخه کرانی
نسخه کرانی
نسخه کرانی
نسخه کرانی

سیون سیماد

- (۱) بنام نیردان -
- (۲) سراسر سپهران گوتے و ویرہ و پاکند و مردہ نمیشوند -
- (۳) و سبک و گران و سرد و گرم و تر و خشک نمیشوند -
- (۴) بالبدن و پیر مردن و کام و خشم ندارند -
- (۵) پذیرنده گرفتگی و گدازشتن نگار و پاره شدن و فراهم آمدن نمیند دریده و
دوخته و کسته و پیوسته و جدا و پیونددیده و شکافته و بهم آئی نمیکردند -
- (۶) همیشه گردنه اند بچرخ و گردش ایشان خود خواسته و آهنگیده خودست چه زنده
و دریا بنده خرد و بیا اند -
- (۷) دوران سراسر مردن و زائیدن و گرفتگی و گدازشتن نگار نیست -
- (۸) فرو دین جهان را در گشت و فرازان فرازین جهان کرد -

چهارمین سیماد

- (۱) بنام نیردان -
- (۲) خرد را باقی نیاز نیست و روان رسائی از تن گیرد -
- (۳) سر و شستان و روان گرد و سپهر آباد هست است -
- (۴) هر کس که نزد یک فرشتگان که خردان و روانان سپهرند رسد گوهر خدائی جهان
را دید -
- (۵) بدان خرمی هیچ خرمی و شادی فرو دین جهانے نرسد زیرا آن شادی و خرمی خوشی
و مزه را نتواند بیرون داد و گوش نیارد و شنید و چشم نتواند دید -

بنام نیردان
سراسر سپهران گوتے و ویرہ و پاکند و مردہ نمیشوند
و سبک و گران و سرد و گرم و تر و خشک نمیشوند
بالبدن و پیر مردن و کام و خشم ندارند
پذیرنده گرفتگی و گدازشتن نگار و پاره شدن و فراهم آمدن نمیند دریده و
دوخته و کسته و پیوسته و جدا و پیونددیده و شکافته و بهم آئی نمیکردند
همیشه گردنه اند بچرخ و گردش ایشان خود خواسته و آهنگیده خودست چه زنده
و دریا بنده خرد و بیا اند
دوران سراسر مردن و زائیدن و گرفتگی و گدازشتن نگار نیست
فرو دین جهان را در گشت و فرازان فرازین جهان کرد
بنام نیردان
خرد را باقی نیاز نیست و روان رسائی از تن گیرد
سر و شستان و روان گرد و سپهر آباد هست است
هر کس که نزد یک فرشتگان که خردان و روانان سپهرند رسد گوهر خدائی جهان
را دید
بدان خرمی هیچ خرمی و شادی فرو دین جهانے نرسد زیرا آن شادی و خرمی خوشی
و مزه را نتواند بیرون داد و گوش نیارد و شنید و چشم نتواند دید

بنام نیردان
سراسر سپهران گوتے و ویرہ و پاکند و مردہ نمیشوند
و سبک و گران و سرد و گرم و تر و خشک نمیشوند
بالبدن و پیر مردن و کام و خشم ندارند
پذیرنده گرفتگی و گدازشتن نگار و پاره شدن و فراهم آمدن نمیند دریده و
دوخته و کسته و پیوسته و جدا و پیونددیده و شکافته و بهم آئی نمیکردند
همیشه گردنه اند بچرخ و گردش ایشان خود خواسته و آهنگیده خودست چه زنده
و دریا بنده خرد و بیا اند
دوران سراسر مردن و زائیدن و گرفتگی و گدازشتن نگار نیست
فرو دین جهان را در گشت و فرازان فرازین جهان کرد
بنام نیردان
خرد را باقی نیاز نیست و روان رسائی از تن گیرد
سر و شستان و روان گرد و سپهر آباد هست است
هر کس که نزد یک فرشتگان که خردان و روانان سپهرند رسد گوهر خدائی جهان
را دید
بدان خرمی هیچ خرمی و شادی فرو دین جهانے نرسد زیرا آن شادی و خرمی خوشی
و مزه را نتواند بیرون داد و گوش نیارد و شنید و چشم نتواند دید

- (۸) ناکران چون باد و گران دود و برف و باران آسمان غروب و ابر و خوش مانند آن -
 (۹) بهر کدام سر و تنی فرشته دارند است -
 (۱۰) چنانکه پروردگاران باد و گران دود و برف و باران و آسمان ابر و خوش میگردانند -
 (۱۱) و هر کدام و نیل و تناسبت نامند و چنین دیگران را -
 (۱۲) و زکراک آن منته نعمت کافی است -
 (۱۳) در انجمن گویند بسیار است چون سرخ ابر و بهرمان و زبان -
 (۱۴) و دارندگان دارند چنانکه بهر زمان نام دارند و پرورنده سرخ ابر است و نه زرم پرورد
 بهرمان -

(۱۴) پس سستی در اویم بخشها و گونهاست چو است بالا و خوار و پروردگاران اینان
 از روان و نور روان نام دارند -

- (۱۵) پس جانور در اویم بخشها بسیار است چون اسب مردم -
 (۱۶) و هر کدام را پروردگار است چون پرورنده و دارند اسب که فرارش نام دارد
 و پروردگار و پاسبان دارم مردم فرزند نام -
 (۱۷) در هر سه طور که گانه درستی و جانور باشد روان یا بنده آزاد و رسته بے پیوست -

ششمین سیمنا و ششم

- (۱) بنام یزدان یزدان والا مردم را که زیاده از جانور لغو دانسته که گوهر آزاد و رسته
 از مایه و پیکر و ناتوان دانسته و نمائے و سوبائے و با و فرشتگان فرزند آید -
 (۲) روان را بمیانجی فرزانگی و زیرکی و دانش متین آخشیجی پیوست -
 (۳) اگر در آخشیجی تن نیکویی کند و خوب دانش و کنش دارد و هر اسب است و هر اسب

عزیزان دود
 بهر کدام سر و تنی فرشته دارند است
 چنانکه پروردگاران باد و گران دود و برف و باران و آسمان ابر و خوش میگردانند
 و هر کدام و نیل و تناسبت نامند و چنین دیگران را
 و زکراک آن منته نعمت کافی است
 در انجمن گویند بسیار است چون سرخ ابر و بهرمان و زبان
 و دارندگان دارند چنانکه بهر زمان نام دارند و پرورنده سرخ ابر است و نه زرم پرورد
 بهرمان
 پس سستی در اویم بخشها و گونهاست چو است بالا و خوار و پروردگاران اینان
 از روان و نور روان نام دارند
 پس جانور در اویم بخشها بسیار است چون اسب مردم
 و هر کدام را پروردگار است چون پرورنده و دارند اسب که فرارش نام دارد
 و پروردگار و پاسبان دارم مردم فرزند نام
 در هر سه طور که گانه درستی و جانور باشد روان یا بنده آزاد و رسته بے پیوست
 ششمین سیمنا و ششم
 بنام یزدان یزدان والا مردم را که زیاده از جانور لغو دانسته که گوهر آزاد و رسته
 از مایه و پیکر و ناتوان دانسته و نمائے و سوبائے و با و فرشتگان فرزند آید
 روان را بمیانجی فرزانگی و زیرکی و دانش متین آخشیجی پیوست
 اگر در آخشیجی تن نیکویی کند و خوب دانش و کنش دارد و هر اسب است و هر اسب

دوست و خرا بار چہ اینها مردم را بزور بار کوفندے۔

(۳) اگر ہوشیار دہستہ زندہ بار کشد و در این بار پاداش و سزای کار از تنہاں سو

یا مرزبان نیاید در بار آئندہ کیفر و باداقرمش رسد۔

(۴) کشتن زندہ بار برابر کشتن نادان مرد بے آزار است۔

(۵) دایندہ زندہ بار کشتن بخشم نیردان والا اگر قرار آید۔

(۶) تبرید از خشم خدایے والا۔

نہین سیناد

(۱) بنام نیردان اگر تہہ بار کہ جانور جاندار آزار و جانور کشتہ است زندہ بار کشد

سزای کشتہ شدہ و کیفر کردار خون ریختہ و پاداش بے جان گشتہ باشد چہ تہہ

باران براس سزا و کیفر دادن اند۔

(۲) کشتن تہہ باران راستودہ و شایستہ در خور است چہ آہنا بارفتہ و گنہ شستہ

خونریز و کشتہ شدہ بودہ اند و بگنہا مان راسے کشتند سزا و ہندہ اینہا را بہر

باشد ہیجان چہ سزا دادن با آہنا نیکی کردن بہ پرمان والا بزوان رہہ پیران

است ازین دہستہ شدہ کہ پرمان داد تا تہہ باران را بکشند چہ سزای تہہ

باران است کہ او را بکشند۔

دہمین سیناد

(۱) بنام نیردان کسانے کہ از مردمان بے آگاہی و ناخوش کشتن و بدکردار از زمین ستینی

پیوستہ و بکالبد روئیدہ پیوند گرفته سزای بخودی و ناہوشیاری بدکرداری

یابند و بباد اقرہ نا آگاہی و زشت کاری رسند۔

لے نہان ہے
عام فہم ہے
کیونکہ شہادت ہے
بانت
عہ فریان
معدنہ گاہ و درویش
سرمعدنہ
بہنی با زور و کاکہ
عہ ادا و تہہ
معدنہ ہے

بیماری و پنج خوردن در شکم مادر و برون آن و خود را خوشن و از شد یار و جانور
آزارمند آزرده و بخور شدن و مردن و مینوایی پیش آمدن از هنگام زادن تا مرگ
همه پاداش کردار زفته باشد و چنین نیکی باید دریافت - شرح خود ایشان است میسر
که از هنگام زادن تا مردن هر چه از خرمی خوشی پیش می آید همه کفیر کردار گرفته است
که این باری باید -

(۲) شیر و لبنک و سبزه و لوز و گرگ و همه تنه بار که جانوران آزرده و بجا رند از پرنده
و رنده و خزنده بزرگی و پیرانی می داشتند هر کس را که می کشند و بیکاران
و پرستاران را و یاوران اینان بوده اند که گفت و یاوری و پشت گرمی این گروه
آهن بدی و رشتی می کردند و زنده بار که جانوران به آزارند و جانداران ناکشند
می آزرند اکنون از خداوندان خود سزا می یابند -

(۳) انجام این بزرگان تنه بار یک برنج و بیماری یا برنجی در خوردن کار گذرند و اگر گناه
بازماند بار دیگر آمده با یاوران خود سزا خواهند یافت و کبیر خود روند تا هرگاه
بکران کش یک بار یا ده بار یا صد بار و مانند آن -

هشتمین سیمنا

(۱) بنام نیردان جهاندار با همین مضور آبادی بر باید
(۲) زنده بار که جانور به آزار و ناکشند جاندار است چون اسپ گاو و شتر
و استرو و مانند آن کشید و بجان نکشد که سزا می کردار و پاداش کار
اینها را اگر گویند است از همیشه خردمند چنانکه اسپ را سوار می کند و گاو و شتر

مجلس زیارت میسر
همه آزارنده جانور
کاف و کفر
می کشند و بیکاران
جانوران و رنده
می کشند و بیکاران
سزا خواهند یافت
تا هرگاه

سیر و زمین سیناد

- (۱) بنام نیردان نماز برون سو بهیوی است و بهتر تشاره و فروغ دانید بیان می پر باید که آن گوهر بے سوی را در همه نماز توان برد و بهر سو که او را پرستی رو است و با این بهتر نماز برون سوے اختر و فرغها است و نماز برون خوشتر سوے ستارگان روشنهای است
- (۲) زن خوابید و جفت گیرید و هم جفت و هم خوابه دیگرے را نه بینید و با او میا منیرید -
- (۳) بدر کرداران را سزا دهید -
- (۴) پیمان مشکند و سوگند دروغ یاد کنید -
- (۵) گناه کار هر پنج کرد با و چنان کند بیان می پر باید سراسر باید برابر کار بد باشد نه آنکه گناه افزون را پاداش آزار کم بجا آرد چنین کم را افزون ناگزیر است اگر کسی را بسنگ کشد کشنده را نیز بدان بگذارد و در متبع شمشیرش بچنان سازند -
- (۶) هوش زرداے آفتاب که بے هوش شود مخورید -
- (۷) چیز ناریده و نادان بانای داد گردست پیمان سلاطین نادان ناریده شدن او بیان ازین آن خواهد که چون خود در بدی رسد سپردار را بد و سازند -
- (۸) چیز بازمانده پدر و مادر به پسر دختر برابر دهید و بزن اندک -
- (۹) زبردست را نیکو دارید تا از نیردان و الا فریادید -
- (۱۰) خداوند و الایمنه را توان کن کرد آنچه خواهد از نیک و بد آورد کرد - اگر نیکوی بهشت یابد و بدی دروغ شتم شود بیان چون دادگر آفریده خوش را توانا شایسته نیک از بخشیده و غیر و مند گردانیده که بهر که ام تواند گراشد پس اگر بفرمان دادار که جز نکویی و بی در اوست کار کند بهشت برین و مینوے گوین جاسه است

له نماز برون سو
بهیوی است
فروغ دانید
بیان می
پر باید
که آن
گوهر بے
سوی را
در همه
نماز
توان
برد
و بهر
سو که
او را
پرستی
رو است
و با این
بهتر
نماز
برون
سوے
اختر
و فرغها
است
و نماز
برون
خوشتر
سوے
ستارگان
روشنهای
است
زن خوابید
و جفت
گیرید
و هم
جفت
و هم
خوابه
دیگرے
را نه
بینید
و با او
میا
مینرید
بدر کرداران
را سزا
دهید
پیمان
مشکند
و سوگند
دروغ
یاد کنید
گناه کار
هر پنج
کرد با
و چنان
کند
بیان
می پر
باید
سراسر
باید
برابر
کار بد
باشد
نه آنکه
گناه
افزون
را پاداش
آزار
کم بجا
آرد
چنین
کم را
افزون
ناگزیر
است
اگر کسی
را بسنگ
کشد
کشنده
را نیز
بدان
بگذارد
و در
متبع
شمشیرش
بچنان
سازند
هوش
زرداے
آفتاب
که بے
هوش
شود
مخورید
چیز
ناریده
و نادان
بانای
داد
گردست
پیمان
سلاطین
نادان
ناریده
شدن
او
بیان
ازین
آن
خواهد
که چون
خود
در بدی
رسد
سپردار
را بد
و سازند
چیز
بازمانده
پدر و
مادر
به پسر
دختر
برابر
دهید
و بزن
اندک
زبردست
را نیکو
دارید
تا از
نیردان
و الا
فریادید
خداوند
و الایمنه
را توان
کن کرد
آنچه
خواهد
از نیک
و بد
آورد
کرد
اگر نیکوی
بهشت
یابد
و بدی
دروغ
شتم
شود
بیان
چون
دادگر
آفریده
خوش
را توان
ا شایسته
نیک
از
بخشیده
و غیر
و مند
گردانیده
که بهر
که ام
تواند
گراشد
پس
اگر
بفرمان
دادار
که جز
نکویی
و بی
در اوست
کار
کند
بهشت
برین
و مینوے
گوین
جاسه
است

(۲) دآبانے کہ ناخوب دانش و کنش اند بجا لبد کا نے پیوندند۔

(۳) تا آنکہ گناہان ہر کدام کرائے شود و مانہ پس ازین از او رہند و بتین مردم سپند و در آن تاجہ گفتند آن خیابان پاداشی یابند -

یازدہمین سیمینار

(۱۱) بنام یزدان اگر مردم نیکو دانش و بدکش است چون فرودین تن به پاشد دیگر
آتشچی تن نیابد و روشن را بفراز آباد راه ندهند و بدخو میهای او در پیکر
آتش سوزنده و برف فسرند و دمار و کزدم و جز آن آزارندگان
درنج او ران شده آزارش دهند۔

(۳) و از دوری آغازنده و آغاز گاہ و نیردان سورش و فرشته و فرودین تن بیاشد
دیگر و آخشچی بیکر آتش ناکامی سوزد و این زشت نیر پناه به دفرخ هست اکنون با
یاد روان شاد می بر ماید۔

دوازدهمین سیمناو

(۱) اول بنام نردان چون گرسنه و بے خواب دل را بنزدان بندید ارق و خستجانی
جدا شدہ آسمان ستارہ و فرشتہ و خدا را بنید و نگارید۔

۲۶) پس برگردید بن خشیج و چون فرودین تن پاشد و از هم گسلد باز بر آن پایه
که دیده آید رسید و جاوید در آن باشد و بماند۔

(۳) کبوی یزدان تراوه دستان را از منج نیکم دارد -

[illegible]

در تباہ خدی شود و دوش نشین باید اشکار است که کردار ستوده و کمربنده و خوب
زشت کردا ربهشت و دوش است و پریان دادار بے حال چون سخن پزشک
هر کس بنده مرغان دانا نشنود از زنجیری رست و با اندک برهنه رستی جاوید
یافت و انگو نشنود بیماری خویش افزود پزشک از رخ و تنه و رستی از او است -

(۱۱) بدی از خداوند هستی نیاید و بنا خوب خواهش ندارد -

چهاردهمین سیمناو

(۱) بنام یزدان هست شده گمان فرازین و بود بافتگان فردین بخشش بخشده اند
و از او جدا نشود پوده اند و هستند و باشند زیرا که بخشده هر آینه آنچه بخشد باز نگیرد
که آن خونی رفت مرد است -

(۲) جهان بر تو اس از خورشید گوهر ابرو والا جدائی نگرفته و نگیرد -

(۳) فردین جهان در گشت فرازین جهان است -

(۴) سخت و آغاز چرخ خسروی فردین جهان بکران رفتار تار باشد -

(۵) تا هزار سال تنها و بے انباز از او است -

(۶) و در دیگر هزار با او هر کدام از گران و دوشارگان و تندر و دوشارگان هزار سال
شماره هفت سید و شبان رست
انباز شوند -

(۷) انجام ماه انبازش باشد هزار سال چه هر تار و یک هزار سال انباز است -

(۸) پس نخستین بار و انباز آغازین خسروی و شاهی یابد چه تار و که نخستین بار خسروی یافت
او را نخستین شاه مینامیم و آن تار و که در هزار دوم با او انباز شد و دوم شاه چه
پس از گذشتن بار خسروی نخستین شاه دوم شاه پادشاه گشت چنانکه فرمود که پس از

در تباہ خدی شود و دوش نشین باید اشکار است که کردار ستوده و کمربنده و خوب
زشت کردا ربهشت و دوش است و پریان دادار بے حال چون سخن پزشک
هر کس بنده مرغان دانا نشنود از زنجیری رست و با اندک برهنه رستی جاوید
یافت و انگو نشنود بیماری خویش افزود پزشک از رخ و تنه و رستی از او است -
(۱۱) بدی از خداوند هستی نیاید و بنا خوب خواهش ندارد -
چهاردهمین سیمناو
(۱) بنام یزدان هست شده گمان فرازین و بود بافتگان فردین بخشش بخشده اند
و از او جدا نشود پوده اند و هستند و باشند زیرا که بخشده هر آینه آنچه بخشد باز نگیرد
که آن خونی رفت مرد است -
(۲) جهان بر تو اس از خورشید گوهر ابرو والا جدائی نگرفته و نگیرد -
(۳) فردین جهان در گشت فرازین جهان است -
(۴) سخت و آغاز چرخ خسروی فردین جهان بکران رفتار تار باشد -
(۵) تا هزار سال تنها و بے انباز از او است -
(۶) و در دیگر هزار با او هر کدام از گران و دوشارگان و تندر و دوشارگان هزار سال
شماره هفت سید و شبان رست
انباز شوند -
(۷) انجام ماه انبازش باشد هزار سال چه هر تار و یک هزار سال انباز است -
(۸) پس نخستین بار و انباز آغازین خسروی و شاهی یابد چه تار و که نخستین بار خسروی یافت
او را نخستین شاه مینامیم و آن تار و که در هزار دوم با او انباز شد و دوم شاه چه
پس از گذشتن بار خسروی نخستین شاه دوم شاه پادشاه گشت چنانکه فرمود که پس از

بیان تپاس در راه خدا و پرستش او کم خوردن آشامیدن و خواب است
چنین کس را تپاسد و تپاسد گویند -

(۳) و این گروه خجسته راه اند -

(۴) و هم گروهی بے تپاسد و تپاسی نیکو دانش و کنش باشند در بهر خردی
او به بود چیرا جویند و خدا جوئی بے آزارنده تن خود در پرستاری گردند -

بیان سروا سپ خدا چو هست که بے کجاری و کجوانی و جز تنها کرنی بر بهر کار
خود پسندد و نهان چیرا آشکارا سازد و آزار جافوری رویشم و وزین دو
گروه نشان بر تو یان و در سیران داده -

(۵) پس گروهی آیند نیکو دانش و بد کردار و زند بار آزار و این نشان هجرا
که فرزانه کی وزیر کی دوست دارند و با آن زند بار آزارند و دهن بخون جانور
بے آزار آلایند و شکم بدان پُر سازند -

(۶) گروهی سرو زرام و نیرو رام و جبراز رام را بهم آمیزند بیان و در هنگام پرستش
بزدان در خفت انچه بر دل تابد آنرا سرو زرام نامند و در بهر خردی و سخن هوش
پسند را نیرو رام خوانند و باز گفت و دراز خرد که بیگانه هوش باشد آنرا
جبراز رام گویند و زین نشان و تیره در زمان داده -

(۷) گروهی گویند که جز گوهر خدا و الا آزاد ورسته نباشد - بیان وزین گروه
را نشان داده که گمان برده اند همه فرشتگان تن و تنه اند آزاد ورسته
گوهر خدا است -

(۸) گروهی سرانید که بزدان تن است بیان وزین تنه کیشان را خواهند که

بے بر تو یان
بسی حکما کشار
است
گروه
فرزان
بسی
حکیم
و دانشمند
است
در بهر خردی
دین غفلت را گویند
که و زنده در دو
دین را گویند که
دین از آلاش
و کدورت آباد
باشد
گروه
فرزان
بسی
حکیم
و دانشمند
است
در بهر خردی
دین غفلت را گویند
که و زنده در دو
دین را گویند که
دین از آلاش
و کدورت آباد
باشد

(۱۵) چند کیش آور گویند که آئین مارانده نشود و بزنجیر و بیان ازین نشان
گرو سه میله ده که با پیروان خود گویند که آئین مار رفتنی نیست و ازین کیش
برنگردید -

(۱۶) در این نشان نبرد با جنگها پدید آید بیان آگاه میازد که در راه این کیش
آوران و آئین انگیزان نبرد با پدید شود و با هم درافتند و در یک آئین
راهما بسط شود و از یک پنج شاخ بسیار گردد و هر شاخه شاخ دیگر
تبه کار شمرد -

(۱۷) گرو سه که اندک نیکو دانند خوب کردار نباشند و آنانکه اندک خوش داران نیک
دانش نباشند بیان ازین نشان گرو سه ده که راه فرزنانگان پذیرند و به
ایشان کار نکنند و همچنین گروه دیگر که خود را پاک گهر گیرند و اندک کردار خوب
با این دانان نباشند -

(۱۸) چندان آئین خسروی آید که نامها پر شود -

(۱۹) اسے برگزیده یزدان والا آباد و خیر کیش آبادیانی راه خدایابی نباشد
بدین راه هر کس که شد از گروه هورستارام و رورستارام هم پیوستد و در
خود کردار پایه باید بیان فرستد و از نام کیش مه آباد است و هورستارام
به پهلوی اتوزمان گویند ایشان مؤبدان و هیربدان انداز براسے کا هدا
آئین و پاداری راه و شناخت کیش و آرمش داد و تورستارام را به پهلوی
رستمستان ران نامند و ایشان خسروان و پهلوانانند از براسے بزرگی و
برتری و مهوری و کامروائی پیکری و سورتارام را به پهلوی و هورستارام

لے فرزانگان
را دانیان و پهلوانان
را گویند
این بر وزن
این یعنی زبان
زینت و آئین
است و رسم دعا
و طرز و روش را
بزرگویند بران
سلطان است
یعنی است
که باشد و زینت
یعنی اعلی و شریف
یعنی با جماعت
این را گویند
فرستاد بیان
در برهان معلوم
و آنچه از دستان
معلوم شود
مقدم برین را
است و مع نام
است و است

میگویند که یزدان به سپید مردم است و مانند آن -

(۹) و اندی بر آن روند که یزدان خوی و شست است بیا آن نیروی است و
یزه تن -

(۱۰) ابنوی خود را پیغمبر و پیام رسان خدا گیرند با آزدن زند بار -

(۱۱) بے مهر زند بار که جانوری بے آزار است و هر تا پسے که پرستاری بسیار
در پنج بردن بهر دادا راست بفرشتگان رسیدن نتوان -

(۱۲) اینها در زیر چرخ ماه مانند ناپیوند بدیگر چیز مانند کنند و بدین اینها نادر
شوند بیان می پر ماید که گروهی خود را پیغمبر گیرند و پیام رسانان یزدان
شمارند چون بے گد اخقن تن و اند اخقن خوی بد و اند اخقن نیکو کاری سر
آن مهر زند بار است بر سپهر آمدن و بستاره و فرشته رسیدن ناروست و این
گروه بدین گونه ره سپرده اند باندک پرستاری و کم پنج بردن فروغی در زیر
سپهر ماه بنگرند و چون هنوز روان بر پندارنده چیره نشده مانند پیوند دیده
ایشان را پیچیده دیگر مانند کنند چنانکه دانش را بمرادین راه آنچه دیده اند
بن بودان نیابند و هر یک یک پندار بدیشان نموده بگردند و از راست بگفت
افتند و بیروان را در تبااهی افکنند -

(۱۳) گروهی بنگرند که مردمان در چندین نکشتن ایشان پند کنند -

(۱۴) چه گروهی فردم کشتن را به خوب دانند بیان زمین نشان گروهی مید
که براس رام شدن بزرگان خود و فرشتگان مردم را به تیغ کشند و خود را
بیجان کنند گمان آنکه خدا خشنود شود -

اینکه در این کتاب مذکور است که یزدان به سپید مردم است و مانند آن -
و اندی بر آن روند که یزدان خوی و شست است بیا آن نیروی است و
یزه تن -
اینها در زیر چرخ ماه مانند ناپیوند بدیگر چیز مانند کنند و بدین اینها نادر
شوند بیان می پر ماید که گروهی خود را پیغمبر گیرند و پیام رسانان یزدان
شمارند چون بے گد اخقن تن و اند اخقن خوی بد و اند اخقن نیکو کاری سر
آن مهر زند بار است بر سپهر آمدن و بستاره و فرشته رسیدن ناروست و این
گروه بدین گونه ره سپرده اند باندک پرستاری و کم پنج بردن فروغی در زیر
سپهر ماه بنگرند و چون هنوز روان بر پندارنده چیره نشده مانند پیوند دیده
ایشان را پیچیده دیگر مانند کنند چنانکه دانش را بمرادین راه آنچه دیده اند
بن بودان نیابند و هر یک یک پندار بدیشان نموده بگردند و از راست بگفت
افتند و بیروان را در تبااهی افکنند -
گروهی بنگرند که مردمان در چندین نکشتن ایشان پند کنند -
چه گروهی فردم کشتن را به خوب دانند بیان زمین نشان گروهی مید
که براس رام شدن بزرگان خود و فرشتگان مردم را به تیغ کشند و خود را
بیجان کنند گمان آنکه خدا خشنود شود -

یوشان خوانند و ایشان بہر ہرگونہ پیشکاری پرستاری اند و روستا رام
بہ پہلو سے ہوتنشان سہرائیں و ایشان پیشہ و روکش و رزند و گروہ مردم
زین بیرون نیابی۔

ہفتدہمین سیناد

- (۱) بنام نریمان کہس در آشکارا کردن فرستند ج کوشد در مینو بلند پایہ باشد
- (۲) بیگمان دانید کہ فرستند ج راہ رست بیان بردم میگوید سہر سہر بیگان
دانید و بدین گروید کہ آمین آباد روان شاد کہ ہمراہ آباد خرمندان بروان
او و پیر و شل باوراہ راست بے کاست است و کہس اندک خرد
داشته باشد و بنیدش بر او پیدا آید کہ این خجستہ آئین چہ مایہ ازد گیر
کیشما فرستند است و ہیج راستہ باین پاکیزگی و گوارای نیست اگر خواہ
بے گمان آنچہ گفتہ آمد بنگرد و داند برد و گونہ سزد یا ہر تاسپ شود کہ پنج
کشیدن و اینغ چیز ہا بدیدہ دل دیدن است یا سرد ہسپ گردد کہ ہمہ چیز
کار ہا در یابد۔

ہجدهمین سیناد

- (۱) بنام نریمان با مردم سے سرلید۔
- (۲) تبرسید از گناہ و بہر اسید از کار تباہ و کتہران را متہر و خوردان را بزرگ ندید
کہ آسان بیماری دشوار بخوری سے شود بیان چہ در آغاز بیماری اندک است چون
بگفتہ تر شک بہر سہر کوشد روسے بہ بہبودی آرد و این بیماری را آسان شود
و بہر شک مگر آید زود فرایش گیر و ما بجائے رسد کہ از چاہ در گذرد و گفتہ

مجلس ششم از بیست و شش
در بیان از کار تباہ و کتہران
را متہر و خوردان را بزرگ ندید
کہ آسان بیماری دشوار بخوری
سے شود بیان چہ در آغاز
بیماری اندک است چون
بگفتہ تر شک بہر سہر
کوشد روسے بہ بہبودی
آرد و این بیماری را
آسان شود و بہر شک
مگر آید زود فرایش
گیر و ما بجائے
رسد کہ از چاہ
در گذرد و گفتہ

(۱۸) فرودین زمینی به برین آسمانی برابر نتواند شد.

(۱۹) روان مردم هر چند فرازی است با این چون بائو بدی زیرستندی از تن فرودین جدا شود مانند ایشان گردد بیان می پر ماید روان با آنکه آسمانی است اگر دانا و نیکو کار باشد چون از تن جدا مانند آسمانیان شود نه آنکه بهر دو خسته گردد پس ازین دانسته شد که تا در فرودین جاست او را همسری بفرزستمانیان بر سر و گرد و سه که فروکش بهتری کنند در وضع گوی کاست آیین باشند -

(۲۰) آس آباد گفت و گفتار یزدان آست که فرشته بردل تو آرد -

(۲۱) یا چون از تن بر آئی با سر و شبد که بهمن است از یزدان بشنوی -

بآن نمیدن بر آمدن از فرودین تن است و باز بدو پوستان و حکم آمدن هم آمده میگود گفتار یزدان باو نه نیست دباد آهنگ در او نبود آن خمی است که بهمنی فرشته بردل فرود آید یا چون برون آئی از تن از یزدان در یاسی و چون بشنوی بوندی آن حیم را زبان آری و به باد نو بردن دی -

(۲۲) تو مرادیدی و گفتار شنیدی این گفتار مرا بهمه بن گان فرودین زمینی رسان چه آسمانیان و فرازبان همه پرمان برند و نزد یکان یزدان به خوشتر فرودین نیازت دازند -

(۲۳) پس از نو آیین ترا حیا فرام زنده کند و او پیغمبری باشد سرگ از این آلهی بخشه با باد روان شاد که چون این خجسته آیین از ناخونی مردم بزبونی گراید و برافند چه فرام کی که از نژاد تو باشد آیین ترا زنده گرداند و از نو میان مردم بگستراند و او پیغمبر باشد سرگ +

موبد یعنی خدای
دانا ۱۲
ش فروکش بکسر
گان دعوی از تن
بالجان و ساجست باشد
ش عین آفریده
خست را گویند و عقل
اول باشد ۱۲
نمیدن یعنی میل کردن
دو به کردن باشد ۱۲
ش باد آهنگ بکسر
نمانش صوت و نفس
آهنگ و گویندی
را گویند ۱۳
ش و خوشتر یعنی
به خوشتر می است ۱۲
ش سرگ یعنی خود
فقی ۱۲

(۱۱) همه دانند مرا بمایه دریافت خود -

(۱۲) چیرے میگوند و چیرے پیش گرفته اند -

(۱۳) درست و درست انرا دانند -

(۱۴) و این نارسستی از دو چیز است -

(۱۵) یکے نادانے و دیگرے دوستی است -

(۱۶) اکنون راه رست تو مردمان را نمای - بیان می پر مایه اسان بخیم

بیچکس نیست که مرا جوید و بخاهد و با خوش خویش نیاید سراسر می جویند و مایه دریافت خود می یابند و هیچ گروهی نیستند که گویند من نیست این هر چه میگویند

آزاد درست و راست دانند جز آنکه ایشان درست نه پندارند و شوه این دو

چیز است یک نخت نادانے که از بخودی آنچه نشاید درست شمارند دوم از

آنکه خواهند مردم را بخود گردانند و بزرگی و پیشوائی دوست و سزاواری

آن فزیده در گهر ایشان نیست ناچار بکاستکاری و زنده بار آزاری و نش بخود

گروهی را تباہ ساخته خود سرور شوند -

دوین سیناد

(۱) بنام نیردان -

(۲) دیدی بدکاری ایرانیان را که پرویز را کشتند -

(۳) آنکس را که من بکشیدم اینها برانداختند -

(۴) براسه انچا این بدکار کردند نیابند -

(۵) و راسخ بجای گرامی بود و برتری خواری ایشان را -

بایه یعنی مقدار
ع آب یک از
چهار عشر باشد
یعنی رطل در دو
دعوت و آب و صفا
و لطافت و قدرت
دقیقت و فیض و عطا
و حسن و دولت
و ترقی و جاه و منزلت
هم آمده ۱۲
بن یعنی اول سکون
تانی یعنی آ و
لیکن باشد ۱۲
شوه شوه یعنی اول
فانی و ظهور
بروزن و یعنی نبه
است با خالص
یعنی سبب است
باشد ۱۲
شوه شوه یعنی اول
دشمنه تانی یعنی
شان و تکرار باشد
بکسر اول و تخفیف
بایه یعنی سبب
و زیادتی باشد

برآمد ۱۲
دانش برین لغت
ای الیاد و حسن
ایکون و گویند چون
دندان بملوی
مضمر و غیره در گرامی
این که یعنی ظاهر و
بروزن و ان عادل
ملک و بزرگوار باشد

دسخن راست گوی قوی-

(۳۳) نیکان براه تو آیند-

(۲۷) و در تخته تو پیغمبری همیشه ماند-

(۲۵) اندوه مدار که انجام یزدان بخشد-

(۲۶) و انجام از بیم ده شمار و زندان گریزند چون موش از سوراخی بسوخته نیردان
این بنده پاس دار خود را در هنگام پرویز شهنشاه که بمردم فرستاد و پدر بزرگوار
این حجم را از جهان برین دریافت و سترگان و شاهنشاه نیز در خواب دیدند و بانجوه آمده
بمن گردیدند و دادار ما چندان باره برافرازا فراخت که نیارم شمرده و هنوز به فرار
در کار است و من تنستان را برابر بویجه دیدم در دریای روان سار و روان سار را بویجه
دیدم در دریای خروستان و خود سار را بویجه دیدم در دریای گوهر نیردان.

تمام شد کتاب ساسان بنجم از اول تا آخر دیدی که در آیه هفتم از سیمینا و اول تصریح
کرده که راه راست راه بزرگ آباد است و چون ساسان بنجم آخر پیغمبر ایشان است همین
که تصریح پیغمبر کرد چنان است که همه پیغمبران قبل از او تصریح کرده باشند پس
محتاج نخواهم بود بذكر تصریح هر یک جدا جدا اگر چه هر یک تصریح نکرده باشند چه جائی
آنکه هر یک تصریح کرده اند چنانکه در آیه سیم تا بعد از سیمینا و سیم از کتاب جی افرام میگوید
ترا به پیغمبری گردیدم و فرستاد جی را بتو سپیرایم وزیر بندهم اینک آسمان سخنان را برایت
فرستادم بخت و سالتیرش کن که ناممه آباد روان شاد است و راه مه آباد نیکو داد
که آن آیین خداست و این کیش از میان یزدانیان بر نیفتد هر کس دوست خداست
او بدین راه آید پس نظر کن بتصریح جی افرام که اول پیغمبر صاحب کتاب ایشان است بعد

در این کتاب
چهارمین
کتاب است
که در آن
چهارمین
کتاب است
که در آن
چهارمین
کتاب است

- (۶) ایشان را بہر دوستے کیان گرامی خجستہ دہتم۔
 (۷) پس از گیان دہ اک شود پادشاہ اینہما۔
 (۸) اینک از تازیان پادش یا بند۔
 (۹) بردارند از سہر پوشان و سہ پوشان کشتہ خود را۔
 (۱۰) و پادشکران گروہے باشند آزی۔
 (۱۱) و در سہ فادہ و بدکار و پنج بزرگ ایشان گفتہ ہم نکنند۔
 (۱۲) و بہر نوا بزرگان خود را کشند۔
 (۱۳) و یکی داریش ایشان زند بکشتن و نماز پایہ تنویش کردن۔
 (۱۴) و نمودان نیز چیرہ شوند۔
 (۱۵) چون ہزار سال تازی آئین را گذر و جان شود آن آئین از جدا آہما کہ اگر
 بآئین گنمایند نشناسندش۔
 (۱۶) و جان ایرانیان را بینی کہ خردی گفتہ کس از ایشان نشنود۔
 (۱۷) اگر راست گویند آزار یابند۔
 (۱۸) بجاے سخن خردانی یا ساز جنگ با ایشان پاسخ دہند۔
 (۱۹) از بکاری مردمان است کہ چون کس شاہ فرستہ منشی از ایرانیان بیرون رود
 اسے سامان ترار بجا پیش آید۔
 (۲۱) تو خوشور من ہستی۔
 (۲۲) اگر مردمان نگرند ایشان را بدہت نہ ترا چہ پایہ پیام گذاردن نہ ہمین است
 کہ مردم ہمہ آزار پذیرند و اورا بخبروی بردارند و نہ کام آہست کہ سزاوار برتری

و ہر کس کہ از ایشان را بدہت نہ ترا چہ پایہ پیام گذاردن نہ ہمین است کہ مردم ہمہ آزار پذیرند و اورا بخبروی بردارند و نہ کام آہست کہ سزاوار برتری

اور ایران سالک عطا کیا۔ اور بادشاہوں کو تیرا مطیع کیا۔ تجھ کو سب سے برگزیدہ کیا تو زردشت کو پہچان۔ وہ تیرا پیغمبر ہے۔ اس ذکر کے علاوہ اور بھی حالات ہیں اور جو دلچسپ ہیں اور قابل اندراج ہیں۔

زردشت نے خاکی سے پوچھا کہ جہاں کیسے پیدا کیا۔ جواب ملا کہ وجود و وجودات سب افاض است و نور را مہویداشدن ناگزیر۔ عظمت و کبر بانی خداوندی بر کمال بخشش نظری انداخت۔ خرد روان و تن پدید آمد۔ بر زمین ہر جہت پیکر و سایہ جزی است کہ او پیر ہے۔

تو تاسوس حکیم یونان سے ایران میں زردشت کے دیکھنے کو آیا اور جو سوالات یہ حکیم زردشت سے کرنے والا تھا اسکے جواب زردشت پر ظاہر ہو گئے تھے۔

اول باعث رسالت و نبوت پر وہش کند۔ جواب میں صحت کہ پیغمبر زمین باید کہ مردان و کار زندگانی و زیست ہدایت گزینا نمایند۔ وہیں سب قانون بنیں و آئین بنمادین در کار است کہ کسے در شرکت و معاملہ ستم نکنند برویگرے۔ پس بدین فرمان پذیر ہی نظام جہاں پادشاهان و مردم بہ نسبتی نگرانید۔ از حکمت و نظام جہاں بعضی را بطور آید۔ حکیم پرسید علامت صدق نبوت او چه بود۔ (جواب) چیز سے کہ او دانند دیگران ندانند۔ آنچه در دل شما باشد بے آنکہ گویند بگوید۔ و آنچه بر سندان پرانم فرود نماند۔ بعد اسکے اس حکیم سے زردشت نے پیشین گوئی کی کہ جب ایرانیان بدکار ہو جائیں گے تو سکندر ان پر مسلط ہو گا۔

اس حکیم کے بعد جبکین کا ہند سے آنے کا مذکور ہے اور بعد جبکین کے سلیس حکیم کا ہند سے زردشت کے پاس آنا لکھا ہے۔ اور اسکے سوال و جواب بھی زردشت کو پہلے

مہ آباد و تبصریح سامان پنجم کہ آخر پیغمبر انبیان است و بدان کہ دین و آئین جمیع ایشان
ہمہ دین و آئین مہ آباد است و کتاب مہ آباد از اول تا آخر ہمین کتاب ہے بود کہ تمام انرا
ذکر کردم کہ دین و آئین او در آن کتاب ثبت است۔

اباس جگہ سے انتخاب کتاب دساتیر کا درج کیا جاتا ہے دساتیر کو جو جس صحیفہ آسمانی کہتے ہیں۔

انتخاب کتاب دساتیر

بلسویش نماز ادا کنند از بہر خدا۔ یعنی تماشیل و اشکال سب سے سارہ را ہنگام نماز کردن بہر
پیش رو دارید۔ و بدان سو نماز گذارید۔

اور چارم خاندان کے نام جو صحیفہ ہی او میں آتش پرستی کی بابت یہ لکھا ہے کہ اگر وقت نماز کے آگ
سامنے ہو تو یہ کہے کہ ”اے پروردگار نماز مرا بہ نردان رسان“ یعنی اے فرشتہ کہ
رب النوع آتش ہستی و پروردندہ آن و اے پروردگار آب رب النوع آن پس انجیل حق
از موکل آتش و آب است۔

بعد ان چار خاندانوں کے تاریخی زمانہ کا آغاز ہے اور بادشاہت شروع ہوئی ہے اور
پہلا بادشاہ کیورث ہے جسکی بابت فردوسی لکھتا ہے ۵۰ بحسنہ خدیوے کہ کسور کسود
سزنامہ اران کیورث بود و آسکو مجوس ابوالبشر اور سر پیغمبر کہتے ہیں او کے نام پر بھی
صحیفہ ہے او میں حکم ہے کہ شریعت مہ آباد کو تازہ کر اور نردان پرستی کر اور خدا کی تعریف
او میں تحریر ہے۔ اور اسی قسم کا صحیفہ سیاہک۔ ہوشنگ۔ طہمورت۔ حبشید۔ فریدون
منوچہر۔ کیخسرو کے نام میں۔ اور آخر نامہ زردشت کے نام ہے او میں تحریر ہے کہ :-
اے پیغمبر تو گستاخ ہے کہہ کہ اے شہنشاہ تجھ کو اسفندیار سا بیٹا اور جاماسپ سا وزیر

احاطہ آن نکند۔“

چارون خاندان آبادمان - جهان - شامان - یاسان کے عقائد کی بابت مصنف کہتا ہے کہ وہ یردان پرست تھی - اور کواکب کو غایت برتر سمجھتے تھے - اون کا عقیدہ یہ تھا - کہ ستارگان و آسمانہاں سایہ ہائے انوار الہی بودہ اند۔

بنابران ہیکل سیارہ ہفتگانہ پر استندے - و ہنگام منسوب بہ آن بندگی کرندے و راہ پرستاری سپردندے - چون پرستش آن قدسی پیکر تابا بجائے آورد ہنگام مخصوص انجہ باستے افروختہ ہے۔

در آخرستان آمدہ کہ پیکر شنت کیوان (حضرت کیوان) از سنگ سیاہ تراشیدہ بودند - سر او چون سر نوزنہ - و بدنہ چون تن مردم - و دہانش چون دہن بال خوکے و بر سر تاجی نہادہ - بدست رہت پرویزین - و در دست چپ مارے - گنبد شنت بستر از سنگ کبود و پیکر عطار دینار از و بود - تن او چون تن ماہی - و رو چون روے خوک۔

حوادث عالم مغلی مطیع حرکات علوی اجرام اند - و ہر تارہ را مناسبے است بال بعضہ از حوادث و ہر برج را طبیعتے است - چون خواستند کہ فعل کواکب در عالم ظاہر گردد آنوقت را نگاہ داشتند - لوک فرس کواکب را قبلہ زلے میداشتند و از پیکر ہا کہ در خانہ کعبہ بود پیکر ماہ بنایت نیکی بود - بنابران خانہ رامہ کہ گنبد ہے - و ہیکل ہا کہ مہ آباد و خلفاے نامدارش در خانہ کعبہ گذشتند یکے حجر الاسود است کہ ہیکل کیوان است۔

و ر بعضے جا ہما ہند گویند پیکر کدہ ہائے کواکب بدوہ است - چنانچہ در و دار کا پیکر کدہ

سے معلوم ہو گئے تھے۔

سوال بیاس - ایزد تعالیٰ برہمہ چتر قادرست عقول راجہ واسطو وجود موجودات گردانید۔ خود بلا واسطہ دیگر از بہرہ نیا فرید۔

جواب زر و شست - کہ عمل فاعل بہ مفعول چون خامہ است۔ یعنی اول عقل بذات خود بلا واسطہ آفرید۔ ودیگر موجودات را بواسطہ بوجو کشید بعض موجودات را بعلم الہی توانائی وقابلت قبول فیض نورانی بے واسطہ نبود۔ زر و شست نے ہندی حکیم سے کچھ ابتدائی اصول بطور رموز جانورا و انسان کے مباحثہ میں ظاہر کئے اور بالآخر کہا۔

کہ غرض این رمز این مطلب است کہ اگر انسان بہ اعمال حسنہ و اقوال مستحسنہ و افکار متعالیہ موصوف بود فرشتہ ماہست۔ و اگر چنین نبود بلکہ جاندار از ارشود چون سبلغ رشتی گراست۔ غرض کہ استعداد ہر دو کار در نہادش نہادہ اند۔

نامہ زر و شست کا خلاصہ ختم ہوا۔ اب نامہ ساسان کا خلاصہ تحریر کیا جاتا ہے۔ ساسان نے ایران یون کو بلا کر یہ ظہار کیا۔ اینک نشان بد رسید۔ راشتکاری و جان سپاری در ایرانیاں نہ اند از ملک عرب مردے پیدا شود کہ پروان او دیہیم تخت و تاج ایرانیاں برہم کنند و عرب غالب آیند و آتش کدہ ہارا خانہ نماز سازند۔ و بیت المعمور (خانہ کعبہ) تہی شود از ہنمام۔ و قبلہ نماز آنہم شود۔

(یہ انتخاب کتاب ساتیر سے مذہب مجوس کا کیا گیا)

اصحاب دستان کی کتاب سے اسی مذہب کے عقائد درج کئے جاتے ہیں۔ انسان کے خلق کی بابت عقیدہ پارسیوں کا یہ ہے۔

مردم بے پدر و مادرانہ نوع خود ہم نرسد و بدایت وجود انسان معلوم نیست و علم بشری

اشارات که انرا که زندهم خوانند - همه نرند از تسلط ترکان و رومبان
از میان رفت و که زندماند - بسیاری از که زندهم در مانت از میان رفت
اکنون هنگام آست که سنخه از رفرو اشارات که منسوب است به محوس آورد شود
مشهور است که ایشان گفته اند که گیتی را دو صانع است یزدان - و اهرمن -
یزدان اندیشه بد کرد که مباد امر اضدی پدید شود - اهرمن از فکر او پدید آمد -
چون اهرمن شرو فیاد انگشت یزدان ملائکه را آفرید - همین شکر با اهرمن جنگ
کرد - بایکدگر صلح کردند بشرط آنکه دست متعین اهرمن در جهان باشد - چون
اهرمن از جهان برون رود عالم خیر محض شود -

حکیم جاماسب فرماید - باید دانست که گیتی گفته و اشارت به بدن کرد و از یزدان
روح را خواسته - و اهرمن طبیعت عنصری - فکر را به نفس میل بسوس امور مادی و
انچه گفته آید که اهرمن شرو فساد کرد و مراد ازین جنگ تسلط قوی است بر نفس روح
و آنکه کشیده اند بسوس عالم سفلی و آن نیز تسلط قوی است بر روح - آفریدن
ملائکه اشارت است بوجود صفات حمیده و تسخیر قوی بر ریاضت - صلح اشارت
است که بیکبار صفات ذمیمه که ذات ابلیس اند دور نمیشود - بودن اهرمن
بمدت متعین در عالم اشارت به تسلط و برتری قوای تن است خاصه در عنصر سن
بلوغ و برون رفتن اهرمن از جهان بموت بسیاری که سلوک است - و اضطراری
که مرگ طبیعی است - چون نفس آزاد شود خود را تصف بکلمات یابد -

اسی کتاب دبستان مذاهب بین لکهاجر که :-

اهل فارس - قدیم الزمان در دین جاهل بودند - و کواکب پرست تا زمان گشتاب

زحل بود۔ وژ کیوان نام کہ ہندیان دوا رکاش گویند و در گیاہم پیکر کہہ کیوان بود
گاہ کیوان نام کہ گیاہ۔ ش۔ ۵۔

بسیارے از جا نہاے نصاری و خبر آن قوم را نام برند کہ پیکر کہہ ہاے
ایشان بود۔ چون آبادان بدینجا رسد مراسم زیارت بجائے آزند۔
اور پارسیوں کے عقائد میں یہ بھی لکھا ہے۔

کہ نزد ایشان نکو شس ہیج دین آئین رونیت۔ بہر کیشے توان بہ اندر سد
گویند بسیاری از پیغمبران ازان ست کہ راہ بخدا نماید۔ اما ستر راہ رسیدن بخدا
کشتن زندبار یعنی جانوران بے آزار چون گاؤ۔ گوسفند۔ شترست کہ از آزار
آہنا رنگار نہ باشند۔

صاحب بستان مذہب یہ لکھتا ہے کہ مذہب زردشت میں اکثر رموز پاسے
جاتے ہیں چنانچہ ان رموز کا انتخاب یہاں نقل کیا جاتا ہے۔
آبادان گویند ہذا رشت زردشت بر مژد اشارات است۔ نزد عوام فسانہ ^{عقل} و
شکوہ س۔ است۔ دیگر آنکہ نادانے را از وجود بے نیازی واجب الوجود خستیم
آگاہی ہم نہ فہمد۔ و از تحیر و عقول و باطلت نفوس و فضل سپہ و کوکب گلویم
متحیر ماند۔ و لذات و عقوبات روحانی در کنگد و حقیقت و نیاید احکام موز شد رعیت با فہم
عوام نہیں۔

اقوال طرلیف۔ حکمت۔ حقیقت۔ را خواہم فہم میکند۔ بیشتر عوام انرا منکر میشد
بس سخنان حکمت را بہ لباس شریعت ادا باید کرد۔ نزد انبان گویند کہ کتاب زند بر دو
قسم بود۔ یک قسم صریح و بے رمز کہ آن را مہ زند نہیں کہتند۔ و قسم دوم رمز

شما نیز فردا بدین رنگ خشک ز کوہ اندر آید کیے باد سخت چون گم شوم از میان سپاہ دگر نشنود این دمویش کنید	مباشید گر بار د از ابر خشک کز و شکند نزد و شاخ دخت نشابان بر آید زین جائیگاه بماند در برف جانراکنید
--	--

گستاخ ہے جب دین ز رزقت اختیار کیا تو شاہ توران از جا پڑے
اوسکو نامہ لکھا اور خدا کی طرف توجہ دلائی

کہ اسے نامور شہر یار جہان شنیدم کہ راہ گرفتاری تباہ بیاد کیے پیر مہتر مدیپ سخن گفت از دوزخ و بہشت تو اور پذیرفتی کبیش را ز گیتی ترا برگزیدہ خداے نکردی خداے جہان را پاس از ان پس کہ ایزد ترا شاد کرد گر ایدون کہ تو بند من بشنوی	فروزندہ تاج شاہنشاہان مرار و ز روشن بگردی سیاہ ترا دل پر از بیم کرد و ہنسب بر آن اندرون ایچ شادنی چرا بنگریدی پس پیش را مہانت ہمہ پیش بودہ بہا نبودی تو سپرہ بری از پاس یکے پیر جادوت بہراہ کرد زمن خود نیامد ہرگز بدی
--	--

نجوم کے اہل بیان سب پابند تھے چنانچہ گستاخ نے احکام نجوم دیکھنے
کے لئے جاماسب کو ہدایت کی

بنہ رنج رومی ہمیش اندرون	بہین راز این کار تا چو
--------------------------	------------------------

پن لہر سب از عہد او ز رشت دعویٰ پیغمبری کرد و گستاخ با و ایمان آورد
ز رشت آتش را قبلہ نماز ساخت۔

اسمتہ مصنف تاریخ قدیم کہتا ہے کہ محوس بُت پرستی سے منفر کرتے تھے اور
اوکی تصدیق ہیر و ڈوس کے قول سے ہوتی ہے وہ کہتا ہے کہ اہل ایران میں
نہ کوئی اضماعت تھے نہ دیوتا تھے۔ اور نہ عبادت گاہ (شوالہ) تھی اور نہ قربانی گاہ
تھی۔ اور ان افعال کو حق سے تعبیر کرتے تھے۔ اہل ایران پہاڑوں پر چڑھ کر
کل نظام فلکی کے نام پر قربانیاں کرتے تھے۔
فردوسی در بارہ عقائد و مذہب شاہان ایران کے کہتا ہے

عقائد ہونگ

چنین بود آئین ہونگ شاہ
پرستیدن ایندی بودیش

ہمہ کوہ شان بود آرمگاہ
نیار ہمین بود آئین کیش

عقائد کخی و جد گستاخ

بدین رہ سروش آدم رہنما
نہ بنیم ہمین اسے باز آمدن

بہ نیردان شوم زین سپنجی ہر
سوئے داور پاک خواہم شدن

وصیت کخی و

چو رفتن بود شاد و خندان روید
نہ بنید از ان پس مل جز بخواہ

ہمہ شاد و خرم بہ نیردان بوید
کنون چون بہ آرد سپہر قباب

بادشاہ سویم طورث کی بابت یہ لکھا ہے۔

مغان گویند او بت پرستندے۔ خلاف گویند او خدایتعالیٰ پرستندے
و بردین ادریس بود۔

بادشاہ چہارم جمشید کا عقیدہ یہ ہے کہ۔ یہ لکھا ہے کہ اوسنے دعویٰ خدائی کیا۔
و ہمہ مردمان را بہ چار گروہ تقسیم کرد۔ گروہے دبیران و انایان اند۔ گروہے
لشکریان۔ گروہے کشاورزان۔ گروہے پیشہ وران۔

پانچویں بادشاہ ضحاک کی بابت یہ لکھا ہے کہ او خلق خدا را بہ بت پرستی خواند۔
پچھٹے بادشاہ فریدون کے عقیدہ مذہبی کی بابت یہ لکھا ہے۔ :-

مغان گویند آتش پرست بود۔ ہندوان گویند بت پرست بود مگر این دو قول
درست نیست۔ درست آنست کہ بردین فون بود و تخت بادشاہے کہ در نجوم
مگریت اد بود۔

ساتویں بادشاہ منوچہر کا عقیدہ مذہبی یہ لکھا ہے

ابتداء خطبہ۔ خداے جل جلالہ را سپاسداری کرد۔ پس گفت اے مردمان
این چند گونہ خلق را کہ شما بیند آن ہمہ را صانعے بہت کہ آفرید کار ایشان است
پس اورا برآفریدن نباید پرستیدن و نعمت او سپاسداری باید کرد و خوشن
را برقصائے او باید سپرد۔ ہرچہ بود و خواہد باشد۔ و در دست خالق ہچکس
ضعیف تر از مخلوق نیست۔ و ہج چیز بخواست او نہ باشد۔ خالق قوی و قادر
و توانا باشد۔ مخلوق ہج و جہ از خالق نتوان گرخت و اندیشہ کرد کہ کار خالق
و مخلوق روشنائی افزاید موسیٰ علیہ السلام کہ بہ پیغامبری آمد و چہرک جہان د

بیش کی ہفتہ زین روز شنب	ازین ہفتہ کہیں تو کشا بلب
چودل را بدین کار کردی تمام	بیایم ازین روزم ارجاسپ

آگاہ کردن ارجاسپ

ازاول بہ ایران برآید شکست	شکستی کہ آزار ناید بہت
وزان پس در گرابہ ایرانیان	بہ بند و ز رحمت میان
شکستہ شود شکر چنینیان	سراسر شود سودایشان زیان

تاریخ طبری میں نسبت کیو مرث بادشاہ اول کے عقائد مذہبی کے جو ذکر ہی عجیبہ نقل کیا جاتا ہے۔

کیو مرث بہم عالم و ہر شہر سے خطبہ کرد۔ و گفت مرا خدا سے تعالیٰ بر شما باد کردہ است۔ اکنون گناہ مکنید کہ اگر خدا تعالیٰ گناہ در گذاشتے از آدم علیہ السلام در گذاشتے۔ و خطبہ در میان فرزندان آدم او کرد۔ ہر کہ گناہ کند ازو سے نہ پسندم۔ و سر خطبہ این بود کہ ما بتازی یافتم۔ نہ دانیم کہ او بتاری گفت یا بہ سرایانی۔ احمد اللہ الذی من علینا بکرامتہ و سمعنا بعباقبتہ و اصطلانالہ احمد علی اللہ و اشکرہ علی نعمائہ الذی۔ من انبیاء برافتنہ و قبول معذرتہ۔ خاک و طلبہ عابدین۔

اور نسبت بادشاہ دوم شد او یان یعنی ہونشنگ کے یہ لکھا ہے کہ :- او جہان آبادان کرد۔ و خلق را بخدا سے تعالیٰ خواند۔

بھی باد صفت رواج تعددِ مبدود کے یہ معلوم ہوا کہ مصری تھپس کے ایک خدائے واحد کو مسلم سمجھتے تھے۔ جسکا نہ آغاز نہ انجام ہے۔

جیمیکس پرائے گوشہ نشینوں کی کتابوں سے یہ نقل کرتا ہے۔

سب موجودات سے پہلے اور سب سے پہلے ایک خدا تھا۔ یہ خدا پہلے دیوتا اور بادشاہ سے بھی پہلے تھا۔ اور اُسکی توحید میں کبھی منسرق نہ آیا۔

اسل پستش اہل مصر کی یہی تھی اور یہی مذہب تھا کہ جیسا کہ مصری اہرام۔ اور عبادت خانہ شاہ بہنفر سے ظاہر ہوتا ہے۔

یہ تعددِ مبدود کیسے پیدا ہوا۔ اس کا جواب مشکل ہے۔

وحدانیت خدا کی تعددِ مبدودوں میں جاتی رہی۔ ہر ایک کا ان رب النوع میں سے وجود قائم ہو گیا اور وہ دیوتا بن گیا۔

اور اُس دیوتاؤں کے کرشمے کرامات ظاہر کرنے کے لیے انسانی اور حیوانی اشکال مشترک بنائی گئیں۔ اور اس طرح سے پرستش جانوروں کی شروع ہوئی۔

بعد ازاں اسی مصنف نے مصریوں کی کوکب پرستی کا ذکر کیا ہے۔ اور یہ لکھا ہے کہ آفتاب یعنی نیر عظیم کو سب سے بڑا سمجھتے تھے اور سب زندہ اور پلاؤ جانوروں کو پاک سمجھتے اور وجہ یہ تھی کہ اُن سے بہت نفع پہنچتا تھا۔ اور اکثر وفادار ہوتے تھے۔ مصریوں میں نجوم کا رواج تھا۔ مگر اُنکے علم نجوم کا بہت مبالغہ کیا گیا ہے۔

انتخاب از میرٹ لکچر ریاضیہ بابۃ مذہب اہل مصر

مصری مذہب کی فضولیات کا غیر شخصوں کے دلوں سے اُسوقت خیال جاتا رہیگا

واز مملکت اوشصت سال گذشتہ -

ممبر ۲ مذہب مصر

قدیم مصری مذہب کے اصول بعض کتب انگریزی سے منتخب کر کے یہاں نقل کئے جاتے ہیں
مصنف قصہ قوم مصر لکھتا ہے -

اہل مصر میں پرستش جانوروں کی انتہا درجہ کو پہنچی تھی - اہل مصر میں علاوہ مذہب
عوام کے پوجاریوں میں اور تعلیم یافتہ اشخاص میں ایک خاص قسم کے عقائد تھے -
کتب مقدس کا صرف پوجاریوں کو علم تھا - ان کتابوں میں لکھا ہے کہ خدائے واحد
پیدا کرنے والا سب شئی کا ہے جو آسمان میں ہے اور جو زمین میں ہے - اوسکو کسی نے
پیدا نہیں کیا وہ خود موجود ہے جسے سب شئی بنائی ہیں اور خود نہیں بنایا گیا -
ہیروڈوس کا قول ہے کہ اہل مصر سے زیادہ مذہب کے پابن ہیں اونکی برابر
مذہبی نیامین اور قوم نہیں ہے -

مصر میں دو قسم کے مذہب ہیں - ایک وہ جسکی نسبت ہیروڈوس لکھتا ہے کہ انسان
کی نگاہ کو مذہبی مراسم اور دھوم دھام فریفتہ کرتے ہیں اور ہر ایک رسم کی تحمیل بہت
سخنی کے ساتھ ہوتی ہے -

دوسرا مذہب وہ ہے کہ جو پوجاریوں کا ہی - اس مذہب کی چٹان بھی پوجاریوں نے
نہ لینے دی - اور جو کچھ نظر آیا بھی اوسکی ایسی عظمت اوسکے دل میں پیدا ہوئی کہ وہ اسکو
بیان کرنا غلاف ادب سمجھتا ہے -

علمی تحقیقات سے جواب ظاہر ہوا ہے وہ نہایت ہی تعجب خیز ہے بلکہ ہیروڈوس کو

نہ کوئی فاقہ کشی کرتا تھا۔ میرے زمانہ میں جب قحط ہوتا تھا تو میں شمالی اور جنوبی حد تک اپنے صوبہ کی زراعت کرتا تھا اور اپنی رعایا کو کھلاتا تھا۔ میری رعایا میں کوئی فاقہ کشی نہ کرتا تھا اور میں سپرہ کے ساتھ ایسا پیش آتا تھا کہ وہ سمجھتی تھی کہ میرا شوہر موجود ہے۔

ایک دوسرا کتبہ میٹ کا اس مضمون کا ہمو ملا ہے۔

میں سب کے ساتھ سچائی سے اور منصفانہ طور سے پیش آتا تھا اور کسی سے بغض نہیں رکھتا تھا۔ خدا کا خیال میرے ذہن میں رہتا تھا اور میں اسکی مرضی کو ہر وقت پیش نظر رکھتا تھا۔ میں اب شہر خموشان میں آیا ہوں میں نے دنیا میں سب کے ساتھ بھلائی کی کسی کے ساتھ بُرائی نہیں کی اور نہ جرم کیا۔ میں نے کینہ فعل پسند نہیں کیا۔ ہمیشہ میں سچ بولنے میں خوش ہوتا تھا۔ میں نے کسی غریب آدمی کو تکلیف نہیں دی۔ میں نے کسی کو رنج نہیں دیا۔ جو اپنے دیوتاؤں کی عبادت کرتے تھے۔

میں اپنے ماں باپ کے ساتھ نیکی۔ اور صداقت کے ساتھ پیش آیا اور ہم محبت رکھی اور اپنے بچپن سے انکو کبھی رنج نہیں دیا اور جب میں بڑا ہوا تب بھی اسی طرح پیش آیا گویا میں چھوٹا تھا۔ میرا مونہ ہمیشہ سچ باتوں کی طرف کھلا اور میں نے کسی سے جھگڑا پسند نہیں کیا۔ جس طرح میں نے کسی سے سنا اسی طرح اسکی لہلہ کی۔

قدیم زمانہ میں بھی اسی قسم کے پوجاری معلوم ہوتے ہیں جیسا کہ عہدِ مائمی میں تھے اکسفڈ کے عجائب خانہ میں ایک شخص کی تصویر جسکو ایک بادشاہ خاندانِ دویم نے

جب اُس سے اچھی طرح سے واقف ہو گئے۔ پار فدی یہ بیان کرتا ہو کہ مصریوں میں جانوروں کی پرستش مذہب ہمارا دوست کے خیال سے ہوتی تھی اُنکا خیال تھا کہ سب مخلوقات میں اپنی حیثیت کے موافق ایک حصہ معبودیت کا شامل ہو اور اسی خیال سے مصری جانوروں کی پرستش کرتے تھے۔ اور اُنکا یہ خیال تھا کہ دیوتاؤں نے یہ ظاہر کیا ہو کہ خدا کی نشانی سب زندہ مخلوقات میں ہے۔

مصری مذہب کی تحقیقات میں ہمارے صرف اپنے تخیل پر عمل نہ کرنا چاہیے اس مذہب میں بہت پیچیدہ طریقہ اعتقاد کا ہے۔

اکثر لوگوں نے میک لینس کا مضمون دربارہ پرستش جانور اور درختوں کے پڑھا ہوگا۔ اُنکا خیال ہو کہ ابتدائی حالت قوموں کی مذہب کے تاریخی زمانہ سے پہلے کی بھی معلوم ہوتی ہو یہ بتلاتے ہیں کہ چار ہزار برس قبل حضرت عیسیٰ کے زچ کا عمل درآمد تھا۔

مصری سلطنت کا حضرت عیسیٰ کے تین ہزار برس پہلے سے پتہ لگتا ہو۔ اکثر محققین کی یہ رائے ہو کہ مصری وسط ایشیا سے آئے ہیں۔ مگر میرا یہ خیال ہو کہ جس قدر مصریوں کی قدامت پر خیال کیا جائیگا یہ معلوم ہوگا کہ مصری یورپین کے مشابہ ہیں۔

ہمارا یہ خیال ہو کہ مصریوں کا اخلاق نہایت عمدہ اور شستہ تھا۔ ہم ذیل میں ایک کتبہ کی نقل کرتے ہیں جو ممیت کے ساتھ قبر میں رکھا گیا تھا۔

کتبہ حسب ذیل ہے

میں نے کسی بچہ کو رنج نہیں دیا اور نہ میں نے کسی بیوہ کو تکلیف پہنچائی نہ میں کسی گلاب کے ساتھ ہر ہی طرح سے پیش آیا میرے زمانہ میں کوئی فقیر نہ تھا اور

شور کرتے ہیں۔ کھل بڑے بڑے دیوتا حفاظت کے محتاج ہیں۔ ادیسریر (نام دیوتا) اپنے دشمنوں کے مقابلہ میں لاچار ہو۔ اور اُسکے جسم کی حفاظت اُسکی بی بی اور بہن کرتی ہیں۔ ہا در اپنے بازو حفاظت کے واسطے فتنہ ہو کر اُس کے اوپر پھیلا دیتی ہو یا بطور ضرب الشل کے کہ وہ اپنے جسم سے اُسکی حفاظت مثل دیوتا گائے کے کرتی ہو۔ تاہم ہا در کو بھی ضرورت حفاظت کی ہوتی ہو اور یہاں تک کہ سووچ دیوتا (سنگ ڈرا) جھکو بڑے دیوتا کی طرف سے بڑے اختیارات حاصل ہیں اُنکو بھی اِرمس دیہی سے مدد لینے کی ضرورت ہوتی ہو۔ کھل دیوتا انسان کی دعاؤں کو دھکی کے ڈر سے قبول کرنے کے لیے مجبور کیے گئے ہیں۔ جبکہ ہمارے خیال میں نہیں آتا کہ کوئی دانا آدمی بجز جملاء کے اسکو لقین کر لیا۔ اس مذہب میں بہت سی صورتیں ہیں۔ بعض اُنہیں بہت مضحک ہیں۔ یہ خیال جس سے کہ ہم اپنے ساتھیوں کے مذہب پر ہنستے ہیں ہکولقین کر لینا چاہیے کہ گویا ہم اُنکے مطالب پر کامل طور سے پہنچ گئے ہیں۔ کوئی جیڈ طالب علم سوائے ام ایویل دی اور زیادہ معتبر نہیں ہو جسکی رائے مذہب کے بارے میں قابل تسلیم ہو۔ اُسکی مستقل رائے حسب ذیل ہے۔

کسی شخص نے اس مذہب کے اصلی مکملوں کے واقعی معنی نہیں دریافت کیے ہیں جس سے اس امر کی استعداد ہو کہ ہم اپنی مستحکم رائے ظاہر کر سکیں کہ اگلے زمانہ میں مصریوں نے کیا رائے نسبت خدا و دنیا و انسان کے قائم کی تھی۔ میری مراد خدا سے ہو نہ کہ دیوتاؤں سے۔ پہلی علامت مذہب کی خدا کی وحدانیت ہو جو کہ بتا زود و شور سے ظاہر کی گئی ہو۔ خدا ایک ہو۔ یکتا ہو اور اُسکے سوا کوئی دوسرا نہیں ہے۔

پجاری مقرر کیا تھا۔ موجودہ ہے۔ یہ بہت قدیم ہے۔
 مصری مذہب کے ہر عہد میں عوام لوگ شوالہ پرستش کرنے کو نہیں جانے پاتے تھے
 کل مندروں میں جو لوگوں کی طرف سے چڑھا دیا چڑھتا تھا وہ شاہی خیال کیا جاتا تھا
 اور سوائے متدلیوں کے جو کہ اُس مندے سے متعلق تھے کسی کو اندر جانے کی اجازت تھی
 دیوتاؤں کی صورتیں بہت شان و شوکت سے نکالی جاتی تھیں اور ان کے ساتھ لوگوں کا
 ازدحام ہوتا تھا۔

مصریوں کے دیوتا ہمیشہ زمین و آسمان پر اُنکا شمار نہ تھا اور ہر قصبہ دیہات
 میں مقامی دیوتا ہوتے تھے۔ ہر مہینہ و ہر دن و ہر گھنٹہ و ہر رات ایک خاص دیوتا
 ہوتے تھے اور اُن سب دیوتاؤں پر اُن کے خوش کرنے کے لیے نذر و نیاز چڑھائی
 جاتی تھی۔ میں نے چند مرتبہ کوشش کی کہ دیوتاؤں کے نام بطور ایک فہرست کے
 درج کروں لیکن غیر ضروری سمجھ کر چھوڑ دیا۔

لفظ خدا سے کوئی لفظ زیادہ صاف نہیں ہو سکتا کہ مصر والے نہیں سمجھتے ہیں جیسا کہ ہم
 سمجھتے ہیں کہ ایک وجود بغير جسم اور اعضا اور انسانی خواہشات کے یہ کہا جاتا ہے کہ دیوتاؤں
 کے جسم اور روح ہوتی ہو اور وہ اعضا اور خواہشات رکھتے ہیں اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ
 اُنکو بھوک و پیاس و ضعیفی و بیماری و خوف و رنج کی تکلیف بھی ہوتی ہو اُن کے پسینہ
 نکلتا ہو اُن کے اعضا ہلتے ہیں اُن کے سر میں درد ہوتا ہو اُن کے دانت بولتے ہیں اُنکی آنکھوں
 سے آنسو نکلتے ہیں اُنکی ناک سے خون نکلتا ہو۔

زہر اُن کے گشت میں سرایت کرتا ہو جس طرح سے کہ دریا نے نیل زمین پر پھیل جاتا ہو
 سانپ اُنکو کاٹ سکتا ہو اور آگ جلا سکتی ہو۔ وہ رنج اور تکلیف سے چیختے اور

کرتا ہو۔ مگر وہ جدا نہیں خیال کیا جاتا ایک مناجات لیڈن موزیم میں یہ فقرہ موجود ہے
 حسین کہ خدائے واحد کو یکہ و تنہا لکھا ہے۔ ایا یہ عمدہ اصول صدیوں کا نتیجہ ہے۔ حقیقت میں
 یہ نہیں ہے یہ اصول قبل سنہ عیسوی دو ہزار برس پیشتر سے مروج تھا علاوہ اسکے مذہب
 بت پرستی جسکے آغاز کا ہم نے ذکر کیا ہے خود بخود ثانی میٹر کے زمانہ تک باعزامت
 ترقی کرتا گیا اور یہ مذہب دریائے نیل کے وادی میں پانچ ہزار برس سے زیادہ مروج
 ہو۔ مناجات خدا کی وحدانیت کی اور روح کو بقا کی شروع ہو گئی تھی اور اب ہم پچھلے
 زمانہ میں مصریوں کو بے ٹھکانے مذہب بت پرستی میں زیادہ پاتے ہیں۔ درمیان
 اُس زمانہ کے جبکہ بت پرستی کا خیال سیکڑوں برس سے پورانے شائستہ لوگوں میں
 پھیلا ہوا تھا خدائے اکبر کی وحدانیت کا یقین اور نیز یہ خیال کہ اُس میں اوصاف پیدا کنندہ
 اور شایع انسان کے ہیں جسکو کہ اُس نے ایک لافانی روح عطا فرمائی ہے ایک عمدہ اور
 مرصع خیال مثل بے زوال جواہرات کے ہو۔ گو کہ چند مضامین جنکا کہ یہاں حوالہ دیا گیا ہے
 وہ ام ڈمی او کے بیان سے مختلف ہیں تاہم وہ واقعات جن پر کہ وہ حصر کرتا ہے لاجواب ہیں
 یہ بالمشبہ صحیح ہے کہ اعلیٰ حصہ مصریوں کے مذہب کا ایسا نہیں ہے جسکی نسبت یہ خیال ہو سکے
 کہ وہ رفتہ رفتہ بڑھتا گیا یا ادنیٰ درجہ سے پیدا ہوا ہے۔ یہ امر مسلمہ ہے کہ اعلیٰ حصہ نہایت
 قدیم تھا اور اُس زمانہ کے بعد مصریوں کا مذہب جسکو کہ گریک اور لیٹن مورخوں نے ظاہر
 کیا ہے بہت ہی خراب اور اتر مذہب تھا۔

ام ڈمی او کا یہ خیال بیشک صحیح ہے کہ بہت سی مقامی عبادتوں میں ایک ہی اور وہی
 مسئلہ ہوتے ہیں جو کہ مختلف ناموں اور طریقوں سے ظاہر ہوتے ہیں۔ لیکن وہ اس بات
 کے کہنے کی جرأت نہیں کرتا ہے کہ کسی وقت میں درمیان تاریخی زمانہ کے متعدد

حقیقتاً وہ ہی ایک ہے۔ اسی خدا تو وحدہ لا شریک لہ ہے۔ اور تجھے کرور ہا خلقت نکلی ہے اُس نے ہر چیز کو بنایا ہے اور وہ کسی چیز سے نہیں بنا ہے۔

اور یہ خیال نہایت ہی صاف و سادہ و درست ہے۔ لیکن خدا کی وحدانیت مصریوں کے دیوتاؤں کے علم سے جہاں تعدد و معبود ہیں کس طرح مل جل گئی۔ تو تاریخ و جغرافیہ سے شاید یہ امر منکشف ہو۔

مصریوں کے مذہب میں بہت سی مقامی عبادت مروج تھیں۔ وہ حصہ مصر کا جو بقبضہ منیئر یا اصولوں میں تقسیم تھا اور ہر ایک صوبوں کا ایک جداگانہ دار السلطنت تھا اور ان ہر ایک صوبوں کا ایک جداگانہ دیوتا تھا جو ایک خاص نام سے پکارا جاتا تھا لیکن سبھوں کا اصول ایک تھا جو جداگانہ ناموں سے ظاہر ہوا۔ وحدانیت خدا کا خیال سب پر غالب تھا جو کہ ہر جگہ ہی اور ہر جگہ وہی ہے جسکا وجود خود ہی ہو گیا اور وہ ایسا خدا ہے کہ اُس تک انسانی عقل کی رسائی نہیں ہے۔

اسکے بعد ام ڈومی روکتا ہے کہ شروع زمانہ تاریخ سے کہ کیسے اُسکے ماقبل سے اصل مذہب کی پرستش میں سباعی خیال داخل ہو گیا۔

آفتاب بجائے خیال کیے جانے وسیلہ حیات کے بجائے خود خدا کے خیال کیا جاتا تھا دوسرا طریقہ مذہب کا محض ایک راز ہے جو کہ مصریوں کو قابل فخر کے ہے۔ یعنی یہ کہ خدا خود موجود ہے اور صرف اُسی کا ایک ایسا وجود ہے کہ وہ کسی شے سے پیدا نہیں ہوا۔ اس سے گمان خدا کے خیال کرنے کا دو صورتوں کے ساتھ پیدا ہوتا ہے یعنی یہ کہ باپ و بیٹا۔ بہت سی مناجاتوں میں ہم اس خیال کو جو کہ بابتہ دو وجود کے ہو کہ جس نے خود کو اور روح القدس کو مثل و توام کے پیدا کیا جا بجا پاتے ہیں۔ جو کہ دو شخصوں کے وجود کو ظاہر

خدا نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا اور اُن سے یہ فرمایا کہ میں جاہ دی ہوں اور میں نے حضرت ابراہیم و حضرت اسحاق و حضرت یعقوب کے پاس الٰہی شہادے کے نام سے ظاہر ہوا لیکن اُنکو میرا نام جاہ دی نہیں معلوم تھا تو تارنتر ایمٹو ہیرٹ خدا کے اکبر ہے جو کہ بہشت میں ہے۔

اصولِ ثابوت کے حسب ذیل ہے۔

خدا امر و نہی کا حکم دیتا ہے۔

کھیت بچھے خدا نے زراعت کرنے کے لیے عطا فرمایا ہے۔

اگر کوئی شخص تکبر کرتا ہو اُسکا غرور خدا ڈھا دیگا حتیٰ کہ اُسکی طاقت عطا فرمائی ہو۔

اگر تو عقلمند ہو تو تو اپنی لڑکھو کو خدا کی محبت کی طرف رجوع کر۔

عالیٰ ہمت لوگ باعثِ توجہ خدا کے ہوتے ہیں لیکن وہ جو کہ تابعِ نفس ہو وہ اپنے اہلیہ سے تحقیر کیا جاتا ہے۔

خدا کی بخشش سے تیرا خزانہ بڑھ گیا ہے۔

خدا فرما نہ دارِ شخص سے محبت کرتا ہو اور نہ فرما نہ دار سے نفرت کرتا ہو ایک نیک لڑکا رحمتِ الٰہی سمجھا جاتا ہے۔

نمبر نوشتہ لیٹن

وہ شخص خوش نصیب جو اپنی ہی روزی کھاتا ہو۔ خوشی دل سے اُسپر قلع رہ جو تیرے

پاس ہو۔ اور جو تیرے پاس نہیں ہو اُسکو اپنے قوت بازو سے حاصل کر۔ انسان کو اپنی ہی

روزی کھانا نہایت ہی بہتر ہو اور یہ اُسی کو عطا فرماتا ہو جو اُسکی تعظیم کرتا ہو۔

دیوتاؤں کی پرستش چھوڑ کر ایک خدا کی عبادت جاری رہی ہو۔ وہ صرف تانچ سے اس قدر اخذ کرتا ہو کہ جبکہ دیوتاؤں کی پرستش کثرت سے جاری تھی حق پرستی کے اصول بھی اُس میں ماسبق ہونگے۔ ایک اور نتیجہ مصریوں کے مذہب کا ٹکٹا ہو جس کا وہ حوالہ دیتا ہو کہ دیوتاؤں کے علم کا اصول اور مذہب حق پرستی کا اصول ہمیشہ سے ایک ہی طریقہ پر ہو۔ یہ صرف مقدس کتابوں میں بطور زبانی مقبولوں کے نہیں قائم ہوا ہو کہ جمین ہر قسم کی تحریف اور تبدیلی ہوتی رہی ہو بلکہ اکثر تصنیفات خاص قسم میں یہ امور ظاہر ہوئے جسکی نسبت یہ خیال بھی نہیں آتا ہو کہ اُنہیں کسی طرح کی تحریف ہوئی ہو تمام مصری علم ادب میں بجز ذیل کے واقعات کے کہ جو بخوبی ثابت ہیں دوسرا واقعہ نہیں پایا جاتا ہو وہ یہ ہیں (۱) اصول خدائے واحد کی پرستش کے و نیز تعدد دیوتاؤں کی ایک ہی قسم کے لوگ تعلیم دیتے تھے (۲) ہر دو مسکون میں کچھ اختلاف نہیں سمجھا جاتا تھا۔ اس سے زیادہ مہل بات اور کوئی نہیں ہو سکتی ہو۔ اگر اہالیان مصر لفظ خدا سے وہی مراد لیتے ہیں جیسا کہ ہم سمجھتے ہیں مگر شاید اُس لفظ سے اُنکا منشاء وہی ہو اور اُس لفظ کا استعمال کثرت و قلت کے لیے یکساں ہو۔ ہم اس سے بہتر نہیں سمجھ سکتے ہیں کہ مصریوں کی لفظ نوتار سے کیا مراد ہوتی ہو جسکا کہ ترجمہ ہم دیوتا کرتے ہیں۔

اسی میں بحث کرتا ہوں کہ مصری لفظ نوتار کے معنی طاقت کے کتے ہیں جو کہ عبرانی زبان میں لفظ ال کے معنی ہیں۔

عام اہالیان مصر کی مراد لفظ نوتار نتر سے وہی ہو جو کہ عبرانی لفظ ال شد امی سے سمجھے جاتے ہیں۔ یہ وہ خطاب ہو جو کہ خدا نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا تھا کہ اُسکو حضرت ابراہیم و حضرت اسحاق و حضرت یعقوب علیہم السلام اسی نام سے جانتے تھے

نہ پیدا ہوا اور وہ ڈر کر اپنے ہاتھ دعا کے واسطے خدا کے سامنے اٹھاوے اور وہ اُسکی دعاؤں کو سُن لے۔

تو اپنے تئیں خدا کے حوالہ کر اور ہمیشہ اپنے تئیں تو اُسکے واسطے رکھ۔ جیسا کہ آج تو نے کیا ہو کل بھی ویسا ہی کر۔ ہمیشہ احکام خدا پر نظر رکھ۔ یہ وہ خدا ہو جو خراب کرتا ہو اُس کو وہ خراب کیا گیا ہو۔

نمبر ۵۔ اس مصنف کے مسئلے لاری کو نوشتہ میں شامل ہیں

اپنے آقا کے لیے خدا سے بددعا نہ کرو۔

یہ اس مضمون سے تھا کہ اُنکے سب تواریخی زمانہ میں و نیز ابتدائی و حال کے زمانہ میں ہالیا مصر لفظ نو تار کو صیغہ واحد میں استعمال کرتے تھے۔ یقیناً میں کہہ سکتا ہوں کہ اس میں کچھ شک نہیں ہو سکتا ہو کہ وہ طاقت کیا ہو جسکا کہ ہم ترجمہ بلا پس و پیش خدا کرتے ہیں۔

یہ بلا شک صحیح ہو کہ وہ صرف خدا ہی کی ذات ہو کہ جو ہم میں سے کسی ایک تنفس سے بھی دُور نہیں ہو کیونکہ ہمارا وجود چلنا پھرنا اور رہنا سب اُسی کے ساتھ ہو اور جسکی لانا انتہا طاقت اور الوہیت اور دنیا کی حکومت اُس روشنی کے ذریعہ سے ظاہر ہوتی ہو جو کہ ہر فرد بشر میں جو کہ دنیا میں آتا ہو جلوہ فگن ہوتی ہو۔ اُس انتخاب میں جسکا میں نے ذکر کیا ہو اور اسی قسم کے فقروں میں ہم سچے مذہب کے اصول پاتے ہیں جو بت پرستی کے ثائبہ سے بھی بری ہو لیکن اگر لو کہو کہ واحد مان لین تو اور طاقتیں جمع کی (توتری یو) کیا ہیں اور اُنکے تعلقات اُسکے ساتھ کیا ہیں۔

کثرت رائے محققین اس طرف تھی کہ اگرچہ مصر لوں کے اکثر دیوتا ہیں تاہم ان میں بت پرستی

نمبر ۳ نوشتہ بمقام سنیت پیرس برگ

محض اُسکی عنایتوں کے واسطے حمد سزا دار ہو۔ خدا برے شخص کو جانتا ہو اور وہ اُس کو خراب کر ڈالتا ہے۔

نمبر ۴ مسئلے اپنی

جو شخص نیک اعمال کرتا ہو خدا اُسکا نام حریص کے نام سے بڑھاتا ہو ظاہری افعال سے خدا نفرت کرتا ہو نماز کو بہت ہی خضوع و خشوع کے ساتھ ادا کر دے۔ وہ تمہارے کاموں میں حفاظت کرے گا وہ تمہاری باتوں کو سنے گا اور تمہاری نیازی کو قبول کرے گا۔ وقت گزارنے کی نیازی کو اس بات پر خیال رکھو کہ وہ کس چیز پر غور کرے ہمیشہ ان باتوں پر خیال رکھو جس سے وہ باز رہتا ہو اُسکی نام کی تعظیم کرنا چاہیے۔ یہ وہ خدا ہے جس نے آدمیوں کو بے انتہا لیاقت عطا فرمائی جنکو وہ بڑا کرتا ہو وہ بڑے ہوتے ہیں۔ خداوند عالم روشنی میں آسمان پر ہو۔ اُسکا ظہور تمام دنیا پر ہو اور وہ اُن لوگوں پر ہو جو کہ بالمرہ اُسکی عبادت کرتے ہیں۔ وہ سہرا ذکر شفقت مادی کا ہو اُسین ذکر ہو کہ مہربان مان وقت ولادت سے کس طرح اپنے کو قربان کرتی ہو۔ وہ یہ ہو۔ تو اسکو کو بھیجا گیا اور جب تو حروف تہجی سیکھتا تھا تیری مان بالمرہ تیرے ماسٹر کے پاس آتی تھی اور تیرے واسطے کھانا اور پانی گھر سے لاتی تھی۔ اب تو جوان ہوا اور تیری شادی ہوئی اور تو گھر والا ہو گیا۔ مگر تھکو ہمیشہ اُن تکلیف کے وقتوں کو نہ بھولنا چاہیے جو تیری مان برداشت کرتی تھی اور نیز اُس حفاظت کو جو کہ وہ تیرے واسطے کرتی تھی۔ ان باتوں کا لحاظ رکھ تاکہ اُسکو کوئی سبب تیری شکایت کا

یہ دستور نکلا ہو۔

ہمزاد کا اعتقاد رومیوں میں تھا اور وہ اسوجہ سے پھول اور ہار چڑھاتے تھے اور ہر شخص کا ایک ہمزاد تصور ہوتا تھا اور اُسکے واسطے قربانیان کی جاتی تھیں اور ہر دیوتا اور ہر مقام کا ایک ہمزاد ہوتا تھا۔ اور یہ ہمزاد گویا توام ہر فرد بشر کے ساتھ ہوتا تھا۔ انسان اُسکی قسم کھاتا تھا۔ یونانیوں اور مصریوں میں بھی یہ اعتقاد تھا اسکا اعتقاد صرف مصر ہی اور یورپین قوم میں نہ تھا بلکہ عام تھا۔

مسٹر ہربرٹ اسپنسر اسکا ذکر کرتے ہیں کہ وحشی قوموں میں سایہ کو سمجھتے تھے کہ وہ ہمارا ہمزاد ہے۔

مصریوں کا اعتقاد تھا کہ بعد مر جانے کے روح انسان کی کُشی شکل اور ہیئت میں ہتی ہو اور وہ خیال کرتے تھے کہ روح کا اپنا جسد جسم ہوتا ہو اور وہ کھاتی اور پیتی ہو۔ ہکو اس امر کا ذخیرہ کافی نہیں ملا کہ ہم تعلق روح اور ہمزاد کا دریافت کرتے۔

سایہ بوجانا یا بھوت کے چڑھنے کا بھی اعتقاد یونانیوں اور مصریوں اور ایشیائی قوموں میں تھا۔

مصری خواب کا بہت عقیدہ رکھتے تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ ایک دوسری دنیا بمثل اس دنیا کے ہے۔

اس خواب کی بابت بہت سی تحقیقات ملی ہیں اور ان سب میں اسٹی لی ڈیو ساگی سب سے زیادہ مشہور ہے۔ یہ تختی اتھوپیا کے عہد کی بابت ہو اور اُس میں سات صدی قبل حضرت عیسیٰ کے جو واقعہ بادشاہوں کا پیش آیا تحریر ہو اور وہ اس طریقہ سے معرض تحریر میں آیا کہ ایک بادشاہ کو خواب نظر آیا کہ اُس نے دو سانپ دیکھے کہ ایک اُسکے داہنے بازو اور

نہیں ہے۔

ہمیں افسانہ مصریوں کے اب ہر کو معلوم ہوئے ہیں۔ افسانہ نافرمانی کرنا اول انسان کا بمقابلہ رادپوتا کے اور اُسکا برباد ہونا مسٹر نیوٹلی نے بیان الملوک کے کسی ایک قبر سے دریافت کیا ہو یہ اعتقاد تمام دنیا میں اور ہر زمانہ میں اور ہر قسم کی تربیت کے آدمیوں میں پایا جاتا ہو کہ روح بعد موت کے باقی رہتی ہو۔

اور اسی اعتقاد کی بنیاد پر مذہبی رسومات میت کے واسطے کیے جاتے ہیں۔ رومیوں میں بھی دستور تھا کہ نذر و نیاز اپنے بزرگوں کی کرتے تھے

اور یونانیوں اور ایرانیوں میں بھی یہی عقیدت تھی اور ہندو بھی اپنے پترن کی نیاز کرتے ہیں اور یہ ثبوت اس امر کا ہو کہ آریا قوم کے دونوں گروہ میں ایک سی رسم ہے۔

یہ دستور بزرگوں کی نیاز کرنے کا قدیم سے چین میں بھی پایا جاتا ہو۔ اس امر کا بہت خیال رکھا جاتا ہو کہ قبرین بہت رہیں اور میت کے رسومات جاری رہیں اور آئندہ روز انہیں فائدہ پڑھتے رہیں۔ یہ امر بھی بہت ضروری تھا کہ ہر شخص کے بیٹا ہوتا کہ وہ اُسکی جگہ قائم ہو اور اُسکی میت کے رسومات ادا کرتا رہے۔ دیوتاؤں کی پرستش کے بعد ان رسومات کا ادا کرنا قدیم مصریوں میں فرض سمجھا جاتا تھا۔ تمام اقوام اہل یورپ میں تجر و مذہب سمجھا جاتا تھا۔ میں نے مصری مذہب کے تجر و کا ذکر اسوجہ سے زیادہ کیا ہو تاکہ اس سے معلوم ہو کہ آخر زمانہ میں مذاہب ذیل میں تجر و کی کس قدر وقعت کیجاتی تھی۔

بودھ۔ عیسائی و جینی تحبر و کو اچھا سمجھتے تھے۔ عیسائیوں کا تجر و اول مصر میں بہت شریع ہوا اور پھر مصر سے وہی عقیدہ یورپ میں داخل ہوا۔ یہ بھی معلوم ہوتا ہو کہ قبل عیسائی مذہب کے یہودیوں میں بھی یہ دستور تھا۔ اس سے ہم نہیں خیال کرتے کہ صرف مصریوں سے

سے جہاں تک ہیکو پتہ لگتا ہو یہ معلوم ہوتا ہو کہ مصری قلم و کاغذ کے استعمال سے واقف تھی اور اُسکو تحریر کے کام میں لاتے تھے۔ چرمی کاغذ بھی بعض تحریرات کے کاموں میں آتا تھا اور بعض بعض چرمی کاغذ بھی لے بہن مگر یونانی اور رومی کسی قلمی کتاب کو جو چار سو خواہ پانچ سو برس پیشتر حضرت عیسیٰ کے ہوتے تھے اُسکو بہت ہی قدیم خیال کرتے تھے۔ یہودیوں کی قلمی انجیل ایک ہزار برس سے زیادہ معلوم ہوتی ہے اور پُرانی قلمی کتابیں سنسکرت کی صرف چند صدی پیشتر کی لکھی ہوئی معلوم ہوتی ہیں اور بعض مصری کاغذ ایسے لے بہن جو چار ہزار برس سے کم کے نہیں ہیں۔

مصریوں سے فیشیا والون نے الف۔ بے۔ تے کے نشان ماخوذ کیے فیشیا والون سے یورپ اور ایشیا والون نے اخذ کیا۔

اکثر مصری قلمی کتابیں جو ملی ہیں وہ میت کی کتابیں ہیں۔ جو مقبروں سے ملی ہیں۔ میت کی مومیائی کا ذکر ہر جگہ کثرت سے پایا جاتا ہے۔

ہمیشہ زندگانی جسکا وعدہ اہل ایمان سے ہوا ہو اُسکی تین صورتیں ہیں۔

اول از سر نو دنیا میں زندگی کا ہونا۔ دوسرے نیک بخت آدمی کی نسبت یہ بیان کیا جاتا ہے کہ وہ اُس طرح زندگی کا حظ اٹھاتا ہو جس طرح سے کہ دنیا میں حظ اٹھاتا تھا۔

دوسرے منتجب ہونا۔ متوفی کے لیے یہ منحصر نہیں کہ وہ اُسی مقام میں یا انسان کی شکل میں یا کسی اور طریقہ زندگی میں پیدا ہو اُسکے سامنے تمام کائنات ہر قسم کی ہر شکل کی موجود ہو جس میں وہ چاہے داخل ہو۔ کتاب میت میں اسکا تذکرہ اکثر ہے اور بارہ بابوں میں چند قسم کے تنازع کا ذکر ہے۔

تیسری مثل اور سرس یا دیوتاؤں کے ہو جانا۔ موت کا اور سرس کے موافق ہونا صاف

دوسرا اُسکے بائیں بازو پر ہوا اور جب وہ بیدار ہوا تو اُن سانپوں کو نہ پایا اور یہ کہا کہ اُسکی تعبیر فوراً بیان کیجاوے۔ لوگوں نے اُسکی تعبیر یہ بیان کی کہ جنوب کا حصہ بھی تمہارا ہوگا اور شمال بھی تمہارے ہاتھ آئیگا اور دو تاج بھاری تمہارے سر پر ہونگے اور دنیا کی وسعت تمہارے ہاتھ میں ہوگی۔ اور اُس تختی میں یہ بھی لکھا ہو کہ یہ تعبیر پوری ہوئی اور بادشاہ نے اُسکے عوض میں بہت سی نذر و نیاز کی۔

دیوتاؤں کی موجودگی ہر جگہ مسلم مانی جاتی تھی اور سعد و نحس کے دنوں کا عقیدہ تھا مصریوں کو فرشتوں کا بھی اعتقاد تھا اس کا کتاب میت میں اکثر ذکر ہوا اور موت کا ایک فرشتہ خیال کیا جاتا تھا۔

مصری لوگ تقدیر کے بھی قائل تھے۔

مصریوں کا یہ اعتقاد تھا کہ بادشاہ سورج کا سایہ ہوا اور اُسکا نائب ہوا اور اُسہیں مہبود کی شان داخل ہو۔ مصری لوگ یہ سمجھتے تھے کہ مصر میں پہلے دیوتاؤں کی سلطنت تھی اور مینا بادشاہ کے قبل تمام پادشاہ جانشین ہو رہے تھے اُسکی کے خیال کیے جاتے تھے وہ بادشاہ کہ جنہوں نے حرام مصری بنائے اُنکا خطاب سونیزا ہو رہا تھا۔

بادشاہ چہرا اور اُسکے بعد جعفر بادشاہ ہوئے خدا کے بیٹے خیال کیے جاتے تھے۔ یہ عقیدہ تھا کہ سورج کی گردش شمال سے جنوب کو جو ہوتی ہے اُس سے دو حصہ زمین اور آسمان کے ہو جاتے ہیں۔

بادشاہ مصر کا اس باعث سے فرزند و وارث و جانشین سورج کا خیال کیا جاتا تھا اور اُسکا خطاب شمال و جنوب کا ہوتا تھا۔

جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے یہ کتبہ اور نقش و نگار جو پتھروں پر ہیں اُس سے بیان ہے مگر قدیم زمانہ

یہی مصنف وحدانیت کا بھی پتہ بابل کے افسانہ اور قصہ پاتا ہے۔

اختلاف سے قطع نظر کر کے ہم اس جگہ صرف رائے لکھنا کافی سمجھتے ہیں کہ ابتدائی خیال ایک معبود کا اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ انہیں ایک معبود سب سے بڑا تھا جسکو سب پر فوقیت دیجانی تھی۔ نام اس معبود کا ال تھا جس کا تعلق عبرانی اللہ سے معلوم ہوتا ہے۔

اور اس معبود کا دوسرا نام ال تھا اور یہ واقعہ مصری مذہب سے بالکل منطبق ہوتا ہے۔ بابل میں جہاں جگہ بہ جگہ دیوتا تھے اور جہاں باعثِ طرفداری بادشاہوں بل برادک یا بنو فوقیت دیجانی تھی مگر ہم کسی جگہ خاص پرستش گاہ ال کی نہیں پاتے اور اس کے لئے کوئی عبادت گاہ مخصوص نہ تھا۔ اور یہو جب ایشیائی افواہ کو بابل کے خود مسمی دروازہ معبود کے ہیں۔

اسریا والے اس بڑے معبود کی زیادہ تخصیص کرنے تھے اور اس کا نام ایشر رکھا تھا چونکہ اسرئی کے نام کے معنی کسی نے نہیں ظاہر کئے ہیں اس لئے اس قوم پر یہ اصطلاح نہیں کر سکتے کہ اسری سے مراد یہ ہے کہ یہ لوگ بندہ ایشر کے ہیں۔

اس بڑے معبود کو اہل اسریا مالک بادشاہوں اور ملک کا خیال کرتے تھے اور جب اس کا ذکر کرتے تھے تو اسکو ایشریا اپنا مالک کہتے تھے۔

اس معبود کو سب پر فضیلت دیتے تھے۔ اسکو بادشاہ دیوتاؤں کا کترینے اور یہ کہتے تھے کہ وہ سب پر غالب ہے۔ اس معبود کی پرستش ابتدا سے آخر تک ہوتی رہی ہے۔

بخوم کی بابت بھی مؤرخ لکھتا ہے کہ بابل میں اکثر تختیاں ملین اور انہیں سلطنت کے حالات کی پیشین گوئی تھی اور یہاں تک کہ ہاتھ موندہ دھونا اور ناخون تراشنے میں بھی اس کا اثر تھا۔

طرح سے اُس کفن کے ملاحظہ سے پایا جاتا ہے جو کہ اب بُریش موزم میں بادشاہ بنکوره بانی تیسرے احرام کی ہے۔ وہ تحریر اس طرح سے ہے اور سرس بنکوره بادشاہ ہمیشہ زندہ رہیگا اور آسمان میں نٹ وی سے پیدا ہوگا اور شب کا وارث ہوگا۔

تعویذ کا استعمال خاص طور سے انتہا درجہ سے تھا اور کتاب میت کے شروع میں اسکا تذکرہ ہے۔ جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اُسکی کیسی قدر کیجاتی ہے۔ تیسویں باب میں یہ ذکر ہے کہ متوفی بذریعہ تعویذ کے ظالم ناکہ کو بھگایا تھا یہ کہتا تھا کہ دیکھو میرے بازو پر تعویذ ہے۔ یہ اعتقاد کہ لفظوں میں بھی سحر کا اثر ہے خواہ وہ مذہبی مقولوں میں ہو خواہ دیوتاؤں کے نام ہوں اور اسی اعتقاد کی گرویدگی انتہا درجہ کی تھی۔

نمبر ۳۔ مذہب اہل بابل و اسریا

انتخاب ز تاریخ قدیم ہستہ

بوجہ اسکے کہ نجوم کو زیادہ دخل اس مذہب میں تھا اسلیے اس مذہب کو صائبہ کہتے ہیں مگر یہ حقیقتاً صحیح نہیں ہے۔

اہل مذہب بابل میں بت بڑے معبود و حقیقت چاند سورج ستارے میں ان پر نظام فلکی مذہب کا پتہ داخل کرتے ہیں انہیں کا وجود سمجھتے ہیں مگر تعین شخصی معبود کا اور بت پرستی قطعاً متروک ہے۔

مگر بابل اور اسریا کے دیوتاؤں میں تعین شخصی بالخصوص ہے۔ وہ انسانی اور حیوانی شکل میں ظاہر کیے جاتے ہیں۔ اور اور بھی علامتیں ظاہر کرتے ہیں جو نظام فلکی میں نہیں ہیں بروس کے انتخاب میں یہ مذکور ہے کہ یہ لوگ لمبوس کو اور ستاروں کو اور چاند و سورج کو۔ اور پانچ ستاروں کو پرستش کرتے تھے اور بابل کو تمام نظام فلکی پر ترجیح دیتے تھے

کرنے فرورارے کے دسکوخت پر بٹھایا تھا۔

ایک روایت بت پرستی کے اظہار ہونے کی یہ لکھی ہے۔

سورج استقلال تمام بہر سانیدہ بادشاہ عظیم الشان گشت۔ در عہدش برہمنے از طرین
کوہستان چنار کند ہلازمت اور سیدہ شیوہ بت پرستی رواج داد۔

تاریخ سراہستان میں بھی سورج کے عہد میں بت پرستی کا رواج ہونا لکھا ہے۔

کیقباد گشتا سپ سے چار پشت پہلے تھا۔ پس زردشت سے پہلے بت پرستی کا رواج
ہونا پایا جاتا ہے۔ اور زمانہ زردشت میں بیاس حکیم ہند سے زردشت کے پاس گیا
اور اسنے وحدانیت کے اصول زردشت سے تحقیق کئے جس سے معلوم ہوتا ہے
کہ وہ وحدانیت کا قائل تھا اور زردشت کا اندازہ کرنے کو یہ سوالات کئے تھے
جیسا کہ نامہ زردشت میں مذکور ہے۔

پرستش کو اکب اہل ہند کی بابۃ تاریخ فارس جلد ہم سے انتخاب درج کیا جاتا ہے
ایران سے بت پرستی کا رواج برہمنوں میں پہلینا قیاس ہوتا ہے۔ سر دیوتا کی پرستش سر
معلوم ہوتا ہے کہ ہندو درحقیقت سورج کی پرستش کرتے تھے۔ قدیم زمانہ میں ہندو
بالموم سورج کی پرستش کرتے تھے۔

فلاطینوس ایک یونانی مورخ مترہ سو برس پہلے ہند میں آیا تھا وہ لکھتا ہے کہ میں نے
ہند میں ایک عظیم الشان شوالہ سورج دیوتا کا دیکھا جس کی دیواریں سرخ و سنہری تھیں۔
اور ان میں طلا کاری تھی۔ اور شوالہ میں سرخ صورت تھی جس میں ہیرا۔ اور باقوت
موتی لگے ہوئے تھے۔

آئین اکبری میں بھی سورج کے ہند کا ذکر ہے۔ اوسمیں لکھا ہے کہ قریب بگناہمہ کے

انتخاب صفحہ ۱۵۵ - عجائب المخلوقات

تو کہ دستِ یمن الزمان ایشان را کلدانیان گفتندے اعتقاد داشتندے کہ جو ہرے را کہ آن را با جسم تعلقی نیست دو قسم است

قسم اول خیر۔ و از ملائکہ خوانندے۔ قسم دوم شر و آزار شایطین گفتندے۔ و اعتقاد انسان چنان بود کہ این ارواح در اجسام متصرف اند۔ از تحریر روحانی و حامی بخوری بناتی۔ و قربانی۔ نہادند۔ بنا بر آن کہ تقرب باشد۔ بدان ارواح۔ و مسبود ایشان چنان بودندے۔ کہ صاحب این صفت چون صفت تمام کندر و حانیان را تواند دیدن و مخاطب کردن۔ و قادر بر امور عجیب۔ از تحصیل مال و جاہ و دفع امراض صحت۔ و اعدائے قومی۔ امام فرارازی در بعضے تصنیفات آورده است کہ شخصی را عبداللہ بنی گفتندے ہر شے کہ ازوے طلب میکردندے۔ در حال خاص میکردندے۔

منبر۔ آریامی ہند انتخاب از کتاب تسلی کشکول

گویند کہ اہل ہند طاعت و عبادت خالق بچون میکردندے۔ تا آنکہ شخصی در عہد مہاراج از ایران آمدہ انیمون پرستش آفتاب گشت و آن رواج تمام گرفتے۔ بعضے سیارہ پرست نیز شدند۔ اما چون آن برہمن ہ سورج گفت کہ ہر کس شبیہ بزرگ خود را از طلا و نقرہ و سنگ ساختہ پرستش نماید ثواب بسیار عاید روزگار وی گردد۔ ازین سبب رواج بت پرستی از ہمہ زیادہ گشت و سورج بکدہ قنوج آباد کرد۔ و بعد از دو صد پنجاد سال از سلطنت در گذشت معاصر کیتا د بود ہر سالہ تاج و خراج می فرستاد۔

اسی تاریخ من سورج کی نسبت لکھا ہے کہ وہ سرداران ہند سے تھا اور رستم نے بعد قلع قمع

اس سے رفتہ رفتہ ترقی پانا بید کے مذہب اور قرآنوں کا معلوم ہوتا ہے یہ ہم نہیں کہہ سکتے کہ یہ دور کس وقت سے شروع ہوا تھا۔ بعض اسکودو تین ہزار برس قبل حضرت عیسیٰ سے کہتے ہیں۔ دوسرا دور منتر کا ہے۔ یہ دور ۱۰۰۰ سے ۸۰۰۰ برس قبل حضرت عیسیٰ کے رہا۔ اس دور میں چاروں بید متبع کی گئی۔ پوچاروں بید بالخصوص مذہبی اغراض اور قربانیوں یا نیاز کی غرض سے جمع کئے گئے۔ ہر بید میں مذکور ہے کہ کس قوم کے پوچار یوں کو کس قسم کی پرستش قربانیوں یا نیاز کے وقت کرنا چاہئے۔ تیسرا دور برہمن کا ہے۔ یہ دور ۸۰۰ سے ۱۰۰۰ برس قبل حضرت عیسیٰ کے رہا ان تصنیفات میں بحث قربانیوں کی ہے۔ او کی خاص غرض قربانیوں یا نیاز کی اصلاح ہے۔

چوتھا دور ستر کا ہے۔ یہ دور ۵۰۰ برس حضرت عیسیٰ سے قبل ہوا اس دور کی تصنیفات کی یہ غرض تھی کہ برہمنوں کے دور کا علم جمع کیا جائے اور تمام قسم کی علمی ترقی اس دور میں ہوئی۔ (فلسفہ او پنشا داس دور میں ہوا ہے) اس دور کے بعد بودہ یعنی ساکیا منی پیدا ہوا۔ اور اس نے اپنی عقائد پہیلے صاحب موصوف نر آریا مذہب کی یہ ترتیب کر کے ثابت کیا ہے کہ کسی طرح سے اس قوم نے رفتہ رفتہ ترقی کر کے بالآخر خدا کو پہچانا۔ او کی یہ رائے ہے کہ اول محض شاعری کے خیال سے بید کی نظم ہوئی اور سوت دیوتاؤں کا وجود نہ تھا صرف وصاف قدرتی اشیاء کے جو محسوس ہوتے تھے مذکور ہوئی۔ پھر او کی عظمت اور بزرگی تسلیم ہونے لگی اور پرستش ہونے لگی۔ اور نیاز و نذر گزرنے لگی اور نیز پرستش کے قاعدوں کی ترتیب ہونے لگی اور بالآخر اس سورتی کو تو زمانہ تصوف مہود کا آیا۔ اور بودہ مذہب پیدا ہوا۔

گزارتاریخی تذکروں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان چاروں دور سے کچھ پہلے کو اکب پرستی

ایک شوالہ سورج کا ہے۔ اوسکی تعمیر میں بارہ سال کا خرچ اور تیسہ کا صرف ہوا ہو۔
اور اس تعمیر کو انسان دیکھ کر حیرت زدہ ہوتا ہے۔ دیوار بن سو فٹ بلند ہیں اور
۱۹ فٹ آتا رہے۔ شوالہ میں سورج اور سیاروں کی شکلیں بنی ہوئی ہیں اور چاروں
طرف انسان کی شکلیں ہیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ عبادت کرتے ہیں ہندو
فلسفیوں کا یہ عقیدہ ہے کہ ستارہ ذی روح ہیں اور ایک بڑی روح کے زیر
حکم ہیں۔

انگریزی اور ایشیائی مصنفوں کے متفق اقوال کے بموجب آریا ہند میں کو اکب پرستی
بیرونی اثر سے پیدا ہونا ثابت ہوتی ہے۔ بموجب قول ایشیائی مصنف کو کب قباد
شاہ ایران کے زمانے سے کو اکب پرستی ہند میں شایع ہوئی ہے۔
یہ بادشاہ ایران گشتاسپ سے چار ہشت پہلے تھا تخمیناً گشتاسپ کو زمانہ کو تیرہ ہزار
برس ہوئے۔ کب قباد زیادہ سے زیادہ دو سو اڑھائی سو برس اس سے پہلے ہوا ہوگا۔ پس
کو اکب پرستی کو ہند میں جاری ہوئی بتیس سو یا تینتیس سو برس ہو کر اور اس وقت
جاری ہوئی جب سلطنت اس قوم کی قائم ہو چکی تھی بموجب قول رامیس چندر کے
آریا قوم کو ہند میں آئے ہوئے چار ہزار برس ہوئے اس حساب سے ساتھ ساتھ سو اٹھ سو
برس ہند میں آنے سے بعد ورنج کو اکب پرستی کا ہوا ہے۔

سٹریمس میول نے آریا ہند کے مذہبی زمانہ کے چار حصہ کئے ہیں۔

سب سے پہلے کمانڈا کا دور ہے۔ اس دور کو ہزار برس پہلے حضرت عیسیٰ مسیح
دیا ہے۔ اس زمانہ کی حالت صاحب موصوفہ کرافاظ میں لکھی جاتی ہے۔ بعد
شاعری جیسا کہ ہم رگ وید میں پاتے ہیں ہزار برس قبل حضرت عیسیٰ سے شروع ہوئی:

سٹریٹس میو نے اپنی تصنیف علم مذہب میں ادو سماج کے لکچر کا حوالہ دیا ہے جس سے اصول ہندو مذہب کا یہ ظاہر ہوتا ہے۔

ہندو مذہب تمام مذہبوں سے افضل ہے۔ کیونکہ انسان کے ایجاد کا نام ادسپرہین لگ سکتا۔ اوسہین کوئی متوسط درمیان خدا اور انسان کے نہیں ہے۔ ہندو ہر جگہ خدا کی پرستش کر سکتا ہے۔

انتخاب از کتاب ہمایان ہند

از صفحہ ۲۲۔ ہم ہندو مذہب کی بنا ابتدائی قیام مذہب سے شروع کرتے ہیں ادس زمانہ کی تاریخ رگ وید سے معلوم ہوتی ہے۔ عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش سے دو ہزار سال پیشتر سے کسی مقام وسط ایشیا سے ایک قوم ہندوین آئی وہ لوگ ایرین کے نام مشہور تھے اور فی زمانہ وہ اہل ہند اور اہل یورپ کے مورث اعلیٰ فرض کئے گئے ہیں۔ اصل میں وہ گلہ بان اور خانہ بدوش تھے مگر پنجاب کو چھینوا دی میں داخل ہو کر کاشتکاروں کی طرح آباد ہوئے اور خوش گزران زندگی بسر کرنے لگے جب وہ ہندوستان میں وارد ہوئے تو شاید انہیں مذہب اور خدا کی طرف بہت ہی کم توجہ تھی مگر یقیناً ایک مدت کے بعد یہاں کے دلکش منظر نیلگون آسمان روشن چاند تازگی بخش دیار۔ صاف شفاف نہروں۔ سرسبز مرغزاروں رنگ برنگ کے پھولوں اور غلٹ و شان نے ان کے دلوں میں اعلیٰ خیالات پیدا کر کے انہیں صانع مطلق کے نامتناہی اور کامل قدرتوں کی طرف رجوع کر دیا۔ وہ بڑی خوش نصیب تھے انہیں خیا کو کل عیش و آرام حاصل تھی۔ انہیں ایسے ہی پیدا ہوئے

یابست پرستی ہندوین داخل ہوئی ہے۔

ایک دوسرا امر اور قابل لحاظ ہے کہ جہاں سے یہ قوم آئی وہاں یزدان پرستی جاری تھی اور یہی ثابت ہے کہ اس قوم میں بھی یزدان پرستی تھی۔

جیسا کہ مصنف کشکول لکھتا ہے کہ اہل ہند طاعت و عبادت خالق بیچون میگردند پس اس قوم میں اول یزدان پرستی اور بعد از ان کو اکب پرستی ہوئی۔ اور پھر مذہب میں مصلح ہوئی اور عمدہ قسم کا تصوف جاری ہوا۔ اور بالآخر موجودہ بت پرستی میں آلودہ ہو گئے بت پرستی جو بالفعل جاری ہے اور پہلے تھی اوسکی بابتہ تاریخ جلد ۲ فارس سے کچھ انتخاب درج کیا جاتا ہے۔

نروید ہا جگ یعنی انسانی قربانی اوسوید ہا جگ یعنی گھوڑے کی قربانی۔

گوسوید ہا جگ۔ یعنی گاؤں کی قربانی ہندوین میں جاری تھی۔ انسانی قربانی کالی دیوی کی جاتی تھی۔

ہندو قوم بے انتہا شعبوں میں تقسیم ہے۔ مگر اصول دو ہیں یعنی پرستش کرنیوا اوریشنو اور پرستش کرنے والے مہادیو کے یعنی شیو کے لیگم کی پوجا شیو کے پوجاریوں میں ہوتی ہے۔

انسان کی زندگی ایک حالت استعانی خیال کی جاتی تھی۔ اور اسلئے بہت سخت عمل کئے جاتے تھے تاکہ آئندہ اصلاح ہو۔

ابتدائی حالت مذہب ہند کی نہایت عمدہ اور پاک تھی۔ اور دیاس کو بعد سے ایک اس حالت میں تنزل ہے۔ اور ہندو نہایت خراب قسم کی بت پرستی میں آلودہ ہو گئے۔

خدا شناسی کی سعی کی۔ اور ان دونوں کی کوششیں مذہب کے نشو و نما اور ترقی میں دوسرے درجہ سے زیادہ نہ تھیں۔ ان فریقوں نے دو قسم کی انشا پردازی چھوڑی ہے جن میں سے ایک کو برہمنیت اور دوسرے کو اپنشد کہتے ہیں۔ یون ہندو مذہب کا دوسرا دور ختم اور تیسرا شروع ہوا۔ یہ زمانہ اہل ہند کی مذہبی ترقی ہی کے لئے مشہور نہیں ہے بلکہ اس میں اونکا تمدن دنیاوی جاہ و ترقی کے اعلیٰ درجہ پر پہنچا۔ اونکی حکومت ہمالیہ سے لیکر بحر ہند کے کنارہ تک ہو گئی اور نین بڑے بڑے طاقتور حکمران ہوئے اور اونکی سلطنتوں میں اعلیٰ اعلیٰ ترقیات ہوئیں یہی وہ زمانہ تھا جس میں سرکیشن مہاراج نے ظہور فرمایا۔ اور کلہتر کے میدان میں جنگ عظیم ہوئی اسی زمانہ میں لیکک نے ترکت تصنیف کی مہنی فی صرف و نحو کے رسالہ لکھے پانچمل نے جوگ کی کتابیں تصنیف کیں کپل نسا لکھیہ والون کا فلسفہ لکھا۔ اسی زمانہ میں برگزیدہ بیاس جی نے ویدوں کی تالیف کی اور والیکس رامائن لکھی گئی۔ جو وقت تمام دنیا میں جہل کی تاریکی چھائی ہوئی تھی ہندوؤں کی قوم میں اعلیٰ تہذیب اور شاہی سبکی اور ترقی کی روشنی پھیلی ہوئی تھی۔ مذکورہ بالا اول دوروں کے خلاف ہم اس دور کا زمانہ ایک ہزار سال سے کم شمار نہیں کر سکتے۔ اسکی ابتدا اکہل اور دیگر چند فلسفیوں کی پیدائش سے ہوئی اس کا درمیان کلہتر کی جنگ اور اسکی انتہا بودہ مذہب کی ترقی کا زمانہ تھا۔ چوتھا دور بودہ مذہب کے دوران زمانہ میں گذرا۔ بالعموم لوگوں کا خیال ہے کہ بودہ بالکل ایک جدا مذہب ہے مگر افسوس۔ اس سے زیادہ اور کوئی رائے غلط نہیں ہو سکتی۔ ہم آگے اس بات کے ثابت کرنے کی کوشش

جنہیں ہستی نورِ شنا گیا وہ قدرت کاملہ کی حسن و خوبی کی تعریفین کرتے اور قادرِ مطلق جو قدرت کاملہ کا فرمان روا اور ہادی ہے حمد و ثنا کے گیت گاتے انسانی خلقت میں ہی پہلے لوگ تھے جنہوں نے مالک کل کا تصور کیا اور اس روح کو محسوس کیا جو عالمِ اِباد کی ابتدا اور انتہا ہے۔ انہوں نے علم روحانی اور اخلاق و دوزن میں برابر ترقی کی۔ ہندوؤں کی اس ترقی میں پانسو برس سے زیادہ گزر چکا اور اول اول مذہب کا تخمِ رگ وید کے لاتعداد گیتوں نے بویا جنکو مختلف شخصوں نے مختلف مقامات میں تصنیف کر کے گایا۔ ان تمام گیتوں میں کم و بیش خالقِ اکبر کے عشق و عظمت کی بوی خوش آتی ہے جو تمام دنیا کا حکمران ہے۔

ہندو مذہب کا پہلا دور اس طرح ختم ہوا مگر خدا کی حمد و ثنا کے گیت گاتے اور عشقِ الہی کو نظم و کلام میں ظاہر کرنے سے اونکی تسکین نہ ہوئی۔ اس خیال نے رفتہ رفتہ آرزوؤں کا حوصلہ بڑھایا اور اونکے دل میں اس وسیع الشان وسیع خوبصورت عالم کے مالکِ سو قربت حاصل کرنے کی تمنا پیدا کی۔

اکثر غور و فکر کرنے والوں نے خدا کی نزدیکی اور عیشِ ابدی حاصل کرنے کے لیے کوشش کی اور وقت منزل مقصود پر پہنچنے کے لیے دو طریقوں نے دو مختلف طریقوں سے کوششیں کیں ایک فریق نے میٹھا رسوم مذہبی اختراع کیے بہت سی کتابیں تصنیف کیں۔ اور دیکھا یا کہ اونکی پابندی سے صفائی قلب حاصل ہو کر نیکی پیدا ہوگی اور بہشت نصیب ہوگی۔ دوسرے فریق نے رسوم مذہبی کی پروانہ کی اور ایک دوسرے قسم کی کتابیں جنکو مذہبی دنیا میں علم فلسفہ کی ابتدا کہنی چاہئے لیکن گویا ایک گروہ نے درس کتب اور دوسرے نے دماغی اصلاح

اور غفلت جاتی رہی تھی تاہم خاص بنے مانہ کی دست برد اور جبر و تعدی سزا دینا
سر نہ جھکا۔

از صفحہ ۱۱۵

سری کرشن فرماتے ہیں کہ یہیں خدا پر پورا بہرہ و سہ کرنا چاہئے۔ اس کے ساتھ ہی
وہ ہدایت کرنے ہیں کہ ہکو خدا کی پرستش شکل نمایان میں کرنی چاہئے۔ لہذا قدرت
کاملہ یعنی عالم موجودات کو اپنا خدا ماننا چاہئے۔ خدا نہ سہی تو خدا کی شکل کا
ظہور ہی سہی۔

اب دیکھنا چاہئے کہ بودہ نے اس شمع کو روشن کرنے کے لئے کیا کیا۔ سر کرشن نے
فرمایا تھا: "خدا پر بہرہ و سہ کرو" صرف یہی ایسا ذریعہ ہے جس سے تمہارا دل
فنا ہو سکتا ہے۔ مگر انسان اسکی تعمیل میں مجبور ہے بلکہ اس کے لئے یہ ایک ناممکن
امر تھا۔ اسلئے بودہ کو خیال ہوا کہ خدا کی جگہ اگر کوئی اور شے قائم کی جائے
تو بہتر ہوگا۔ لہذا اونہون نے فرمایا۔ اپنے آپ پر بہرہ و سہ کرو۔ کیا یہی اتحاد ہے
بودہ کو دہریہ کہنے کا سبب ہکو اچھی طرح معلوم ہو سکتا ہے وجہ یہ ہے
کہ بودہ کا درجہ حاصل ہونے کے بعد گوتم نے پہر کبھی خدا کا نام نہ لیا اور
بودہون کو کل دیوتاؤں کے خدا پر فضیلت دی۔ جو خدا وہ خود تھا اور خدا
ذکر کیون کر کرتے۔

مگر اونہون نے بودہ کے وجود سے کبھی انکار نہیں کیا نہ کبھی یہ کہہا کہ بودہ مثل
دیگران فون اور دیوتاؤں کے ہے۔

اونہون نے خدا کا نام بودہ رکھا تھا جو وہ خود تھے۔ کیا یہ امر ممکن ہو کہ خدا کا

کرینگے کہ گوتم بودہ نے اوسی مذہب کے داعی بن گئے۔ جو سری کرشن نے
تعلیم کیا تھا۔

بودہ مذہب کے اقبال کا ستارہ ہند میں ایک ہزار سال سے زیادہ چمکتا رہا
اور یہ ہندوؤں کی اعلیٰ تہذیب اور تمدن کا زمانہ تھا مگر بودہ مذہب کے آخری
زمانہ میں بہت بڑا تغیر اور انقلاب ہوا۔ یعنی ادھر ہندو مذہب بڑا آہستہ آہستہ
وسعت حاصل کر کے طاقت پکڑی اور غلط پائی اور دھرم ہندوؤں کی تہذیب
اور شائستگی کو بیراہہ سالی نے گہر لیا اور اوس میں ضعف آگیا۔

ہاچوان دور بڑی روشنی کے زمانہ میں شروع ہوا۔ اور تاریکی میں ختم ہوا
اوسکی ابتدا و کرامات کے عہد سلطنت اور شکر چارج کی پیدائش کو زمانہ میں
ہوئی اور اختتام مسلمان غنیموں کی فتح پائی پر ہوا۔ یہ دور سات سو برس تک
قائم رہا جسکے اول دو سو برس تک روشنی کا زمانہ تھا اور آخری پانچ سو برس
میں سخت تاریکی رہی۔ اس دور کو پورانیک زمانہ کہتے ہیں اس زمانہ میں ہمارے
پران اس غرض سے لکھو گئے کہ ہندو مذہب کا اثر نبی آدم کے دلوں پہ بخوبی پڑی
مگر کوئی نتیجہ نہ نکلا کیونکہ ہندوؤں کی تہذیب روحانی غلطی و شان سے گر گئی۔
اور اوسکی روشنی کے مطلع پر تاریکی لگ گئی اور گناہین۔ چٹا دور ہندوستان
اسلامیہ سلطنت کا زمانہ تھا۔

اس زمانہ میں بھی علمائے دین کا ظہور ہوا۔ رشی اور سنت پیدا ہوئے اور
ہندو مذہب کی روشنی پہیلانے کے لئے جوہل کی تاریکی سے ماند ہوئی جاتی تھی
کچھ کوششیں کی گئیں۔ گو اس مذہب کا خاتمہ ہو چکا تھا اور ہندوؤں کی فضیلت۔

انتخاب از رپورٹ جلسہ اعظم مذاہب دسمبر ۱۹۶۷ء

از صفحہ ۲۲۲۔ سناتن ہندو دھرم میں یہ ایک عجیب خصوصیت ہے جو دنیا کو اور کسی مذہب میں نہیں ہے کہ یہ مذہب کسی شخص یا پیغمبر کے نام پر نہیں چلا ہے۔ دنیا کے اور معتقد مذاہب میں کسی نہ کسی پیغمبر یا اولیاء کے نام سے مشورین کوئی کیلوا اپنے مذہب کا بانی یا مہر خیال کرتا ہے کوئی کیلوا ایسا سمجھتا ہے۔ لیکن سناتن دھرم ہے کہ کسی کے نام کے ساتھ اسکو تعلق نہیں اور نہ کسی کا چلا یا ہوا یہ ثابت ہوتا ہے۔ اگرچہ بڑے بڑے عالی وقار اوتار اور پیغمبر اس مذہب میں ہو مگر بن جگی از حد تعظیم اس مذہب میں کی جاتی ہے۔ لیکن وہ اس مذہب کے بانی نہیں قرار دے جاتے۔ بلکہ یہ مذہب بدمی اور ازیلی ہے اور جقدر اوتا ہندو بن مانے جاتے ہیں انہیں سے کسی ایک کا بھی یہ دعویٰ نہیں ہے اور نہ ہندوؤں کا یہ عقیدہ ہے کہ ان میں سے کوئی سناتن دھرم کا بانی مہا بانی ہوا ہے اور اس سے پہلے سناتن دھرم نہیں تھا ہندوؤں میں شری راجندر جی مہاراج سری کرشن چندر ہر ماتما وغیرہ کے نام بڑی توقیر اور ادب کے ساتھ لئے جاتے ہیں اور یہ ہر ماتما کے اوتار تسلیم کئے جاتے ہیں۔ لیکن یہ سناتن دھرم ان میں سے بھی کسی ایک کو نام پر مشہور نہیں ہے۔ کوئی ہندو یہ نہیں کہے گا کہ یہ اوتار سناتن دھرم کو بانی ہوئے ہیں۔ اور ان اوتاروں کے ہویدا ہونے سے پہلے سناتن دھرم نہیں تھا بلکہ ہندوؤں کا یہ عقیدہ ہے کہ یہ تمام اوتار وغیرہ دھرم کی رکشا کرنے کے لئے دیگر مذاہب کے لوگ ہندوؤں پر الزام دیتے ہیں کہ وہ سہ سہ کڑ وڑو تاؤن کو

اوتارا اپنے آپ کو خدا سے جدا سمجھے۔

سری کرشن نے انہی تعلیمات میں اپنے آپ کو خدا کہا تھا۔

اونہوں نے بھی کسی دوسرے خدا کا نام نہیں لیا جب اونہیں خدا کا لفظ کسی جگہ کہنا ہوتا تھا تو وہ اس جگہ واحد شگلم کی ضمیر بولتے تھے۔

از صفحہ ۱۹۵

بودہ مذہب نے آریہ مذہب کی عبادات کو ڈھایا۔ بودہ کی پیدائش سے بہت پہلے سری کرشن کی تعلیمات فراموش ہو چکی تھیں۔ اور سیدھے ساوہیہ مذہب کی جگہ دنیا میں پیدائش اور ادق آہیات رائج ہو چکے تھے۔ پس مذہب کی گئی ہوئی ساوگی کو از سر نو پیدا کرنے اور مذہبی شمع کی مدہم روشنی تیز کر کے اصول دینی کی تشریح کرنے کے لئے بودہ کا اوتار ہوا مگر افسوس انکے مذہب کا بھی وہی حشر ہوا۔ زمانہ کی رفتار نے اسے بھی گرداب انحطاط میں ڈال دیا اور مرشدانہ تعصب۔ جاہلانہ بدعت کا طوفان اسے بہانے لیا۔

بودہ کی وفات کے بعد ایک ہزار برس کے اندر اندر مہند کے یہ حالت ہو گئی کہ نہ سر کرشن کا مذہب باقی رہا نہ بودہ کا۔

ہندوؤں کی تعصبوں اور بدعتوں نے سراوٹھا یا بودہ مذہب کی عظمت شان نے انکو نیچا دکھایا۔ او دہر ہزاروں صورتوں میں خدا کا ظہور دکھایا گیا۔ اوہر مطلق اور کا خیال بہلا یا گیا اور ہر ہمہ اوست کا مسئلہ ذہن میں آیا۔ اوہر دہرہ پن دلون میں سما یا۔ غرض اس حصے میں میں مذہب کی ساوگی ہاتھ سمو جاتی رہی۔

گداسب کے لئے اُپکار کر کے نجات کا راستہ بتایا اسی خیال سے اسپن میں طرح
 کے راستے قائم کئے گئے ہیں۔ اول بہگتی یعنی محبت صادق جسے اعتقاد ہی کہہ سکتے
 ہیں۔ دوم۔ اُپاسنا یعنی پرستش اور عبادت سوم گمان یعنی حقیقت پر پہنچ
 جانا اگرچہ تینوں کا مدعا ایک ہی ہے اور باریک معنون میں جا کر تینوں ایک ہی
 ہیں لیکن ظاہر طور پر یہ راستہ الگ الگ مختلف قسم کے لوگوں کے لئے رکھے
 گئے ہیں کہ کوئی اس انمول رتن یعنی آخرت کے سدھارنے سے محروم نہ ہو جاوے
 اگر کوئی شخص عالم فاضل نہیں ہے اور ان پڑھ ہے اور دولت بھی ندارد ہے
 لیکن خدا کا متلاشی ہے اُس کے لئے بہگتی مارگ سب سے آسان طریقہ ہے
 اسکے لئے یہ قید نہیں ہے کہ پہلے وہ تمام شاسترون اور مذہبی کتب کو پڑھ لو پھر اسکو
 کچھ حاصل ہوگا اسپن تو اسکی تمام عمر ہی صرف ہو جائیگی اور حصول نجات کا علاج
 کب کریگا۔ ایسے لوگوں کے لئے بہگتی کا راستہ قائم کیا ہے۔ کیا معنی کہ اس
 خداوند تعالیٰ کی یاد میں محو ہو جاوے اور اس محبت میں ایسی لین ہو جاوے کہ اُنکو
 ہمیشہ وہی اپنے پاس منوم ہو۔ اگر بغیر کچھ حاصل کئے ہی وہ اعلیٰ درجہ کی بہگتی کر
 سکتا ہے مالا یا تسبیح ہاتھ میں لیکر رام نام کا یا معبود حقیقی کے کسی نام جپ کرتے ہیں
 اور اس طرح خدا کی یاد میں مشغول رہتے ہیں اور اس خیال کی محویت میں کسی گناہ کا
 خیال اُنکے دل میں پیدا نہیں ہوتا تو گویا یہی سہل راستہ اُنکے لئے وہ نیک نتیجہ
 پیدا کرنے والا ہے جو اعلیٰ سے اعلیٰ لائق اور فاضل اور امیر کو حاصل ہو سکتا ہے
 ایسی حالت میں کہ ضرورت اُنکو نہیں رہی کہ وہ پہلے اپنی عمر کا بڑا حصہ تحصیل علم میں
 صرف کریں یا دولت کمائے کی فکر میں سرگردان ہوں۔ ایسے دوسرے درجے کے

پہنچوا رہیں لیکن انکو یہ نہ کہتے تھے کہ گاہے باوجود اس کروڑ یا پینالیس کروڑ دیوتاؤں کو وہ انہیں کسی ایک کے نام پر انہی دہرم کو چلا یا ہوا انہیں مانتے بلکہ اس دہرم کی بنیاد اس پر اتنا واحدہ لاشرکایت سمجھتے ہیں کہ جس کے آگے۔ یہ ۳۳ کروڑ دیوتا ادنیٰ چاکرون کی حیثیت رکھتے ہیں۔

از صفحہ ۲۲۶

دہرم کی دس صفات میں جہان بہ دس صفات پائے جاوے وہاں سمجھو کہ دہرم موجود ہے۔ اول دہرتی۔ یعنی استقلال۔ دوم کشما یعنی دوسرے کی خطا کو بخش دینا۔ اور خود طاقتور ہو کر بھی اپنی زیر سایوں یا ماتحتوں پر ظلم نہ کرنا۔ سوم دم یعنی اپنے دل کو ہٹکنے نہ دینا۔ چہارم استی یہ یعنی چوری نہ کرنا۔ پچیسم شوخ یعنی ہانک نہ لگنا۔ ششم اندر یہ نگرہ یعنی تمام اندریوں کو اس خمسہ کو اپنا ہوا میں رکھنا۔ ہفتم وہی یعنی تیر غفلت ہشتم ودیا یعنی علیت۔ نہم سیدھے راستہ بازی اور دہم کرو دہ یعنی غیض و غضب میں نہ آجانا۔ یہ دس دہرم کے لکشن ہیں۔

پس اے حاضرین جلسہ آپ خود انصاف کر سکتے ہیں کہ کس طرح صفائی اور انصاف کے ساتھ دہرم کی تشریح کی گئی ہے کہ جس میں کسی مذہب کو انکار نہیں ہو سکتا اس میں نہ کسی مذہب کی رعایت ہے نہ مخالفت بلکہ صاف سیدھا راستہ بتایا گیا ہے کہ جہاں ان صفات کے مجموعہ کو دیکھو وہاں سمجھ لو کہ دہرم موجود ہے اس بات کی پروا نہ کرو کہ یہ مجموعہ رکھنے والا کس مذہب میں پیدا ہوا اور کسی مذہب کے ایمان لایا یا نہیں لایا۔

اور ایک خاص خوبی اس دہرم میں یہ ہے کہ اعلیٰ سے اعلیٰ و و اُن بغیر افضل اعلیٰ سے اعلیٰ امیر کبیر اور مور کھ سے مور کھ ان پڑہ اور غریب سے غریب

اُپاسنا یعنی پرستش کجاوے اسکو ادا نہ درجہ دیا گیا ہے۔ سناتن دھرم میں ہدایت ہے کہ جو بندگی یا پرستش کرواؤ اسکا اجر پانے کے خیال کو دل سے نکال ڈالو اگر اجر پانے کی خواہش ہے گی تو بیشک بہشت یا سورگ وغیرہ توفیر حاصل ہوگا لیکن نجات کے سامنے یہ بات نہایت ادا نے تعلیم کی ہے جب تک خواہش اجر پانے کی رہتی ہے تب تک خدا کا اصلی دیدار حاصل نہوگا یہ بڑا اعلیٰ درجہ کا اڈیل سناتن دھرم میں ہے جو یہ سکھاتا ہے کہ جو کوئی نیک کام کرواؤ اس کے اجر کے امیدوار نہ رہکر اوس کا پہل بھی اُسی رب العالمین کی بارگاہ میں اپن کرو جیسا کہ کسی نیک کام کے انجام کے لکھ لکھ کر نے ہن۔ خدا کے ساتھ تجارت کے اصول پر پرستش نہ کرو کہ ہم اوسکے عبادت کرتے ہن اسلئے وہ ہمیں فلان راحت دیوے۔ سناتن دھرم کے اعلیٰ اصول کے مطابق یہ عبادت نہیں ہے بلکہ تجارت ہے کہ کچھ چیز دینا اور اوسکا معاوضہ کوئی اوس سے زیادہ قیمت کی چیز کی خواہش رکھنا سچی عبادت وہی ہے اور سچی خدمت وہی ہے جو بلا خیال معاوضہ کے کی جاوے اگر معاوضہ کی خواہش دل میں بنی رہی تو سچی خدمت کیسی ہو سکتی ہو عام دنیاوی نظر سے بھی دیکھا جاوے تو نہایت اعلیٰ درجہ کی قابل متدر خدمت وہی شمار ہوتی ہے جو بلا خیال معاوضہ کے کی جاوے۔ ایسی صورت میں مالک کو خود فکر پیدا ہوتی ہے کہ وہ کیا معاوضہ دیوے اگر کوئی معاوضہ دیا جاوے اگر اوس کے لینے سے بھی خادم انکار کا اصرار کرے تو لاچار مخدوم خادم کو خاص اپنا ہی بنا لیتا ہے اور جب خادم مخدوم کے ساتھ ایک ہو گیا تو پھر اوسکو کس امر کی پروا رہی۔ اس تشکام اُپاسنا یعنی عبادت بلا خیال

لوگوں کے لئے اُپاسنا یعنی پرستش اور کرم کا نڈ کا طریق ہے جس میں ہر ایک قسم کے پوجن ہوں۔ دان خیرات وغیرہ وغیرہ سب شامل ہے اور اعلیٰ ترین درجہ کرم مالان کے لئے گیان کا نڈ یعنی علم حقیقی موجود ہے جس نے پایان سمندر کی تہا مگا لگا کر جس میں قدر وہ زیادہ عالم اور فاضل باتوں کے سمجھنے کے لئے قابل ہو کر دیا گیا وہ اس گیان مارگ کو حاصل کرینگے۔ گیان کا درجہ اس وقت حاصل ہونا چاہیے جاتا ہے جب انسان کو اعلیٰ درجہ کی تعلیم ریاضت اور مشاہدہ سے یہ محسوس ہونے لگے کہ اس میں اور کسی غیر میں کچھ فرق نہیں ہے اگر وہ کسی سے بُرائی کرنا ہو تو خود اپنے ساتھ کرتا ہے اور کسی سے نیکی کرتا ہے تو خود اپنے ساتھ کرتا ہے۔ اس بلگتی اُپاسنا کرم اور گیان کا نڈ کی بہت بڑی ہماری اور نہایت دلچسپ تشریح ہماری شاستروں میں موجود ہے اور بڑے بڑے مفصل گرنتھ اس دلچسپ تقسیم پر موجود ہیں ایسے مفصل اور عظیم مضمون کا میں ایک شمع ہی بوجھ طوالت اور اپنی سمجھدانی کے اس وقت بیان نہیں کر سکتا۔ یہ اس قسم کی تقسیم ہی جہاں تک میرا خیال ہے دیگر مذاہب میں نہیں پائی جاتی اور ہر ایک کو ایک ہی عقیدہ اور ایک ہی طریق کے عمل پر مجبور کیا جاتا ہے۔ چاہے اسکی سمجھ میں آوے یا نہ آوے۔

ہم شتم اس سنان دھرم میں نشکام اُپاسنا کا وہ مسئلہ ہے کہ جو اور کسی مذہب میں پایا نہیں جاتا نہ شکام اُپاسنا کے معنی ہیں وہ پرستش جو کسی فائدہ کی خواہش سے نہ کی جاوے اور اسکا اجر حاصل کرنے کی آرزو بھی دل میں پیدا نہ ہو۔ دیگر مذہبوں میں ہمویا خیال ہے کہ خدا کی بندگی کرو دولت ملیگی۔ جنت ملیگی۔ بہشت ملیگی جو رہن ملیں گی۔ وغیرہ وغیرہ۔ لیکن سنان دھرم اس قسم کی خواہش کو دل میں رکھ کر جو

یعنی آب زر سے لکھنے کے قابل قاعدہ یا اصول دنیا کے کسی اور مذہب میں نہیں ہے اور یہ خاص ایک ہی مذہب کی میراث ہے اور انکی ہی خداوند نے اوسکو مذہبی یا آسمانی کتاب میں بیان کیا ہے۔ مین جزا کے ساتھ اس امر کا اظہار کرتا ہوں کہ مذہب ہذا کے پیروان کو سناتن دہرم کا ہر ایک بھی حال معلوم نہیں ہے نہ اونہوں نے اس معاملہ میں کبھی تحقیقات کی تکلیف گوارا کی ہے ورنہ اونکو ثابت ہو جاتا کہ اس قسم کے سنہری اصول بلکہ اس سے بڑھ کر ہیرون اور جواہرات میں جڑی جانے کے قابل اصول سناتن دہرم میں بہت سے ہیں اور اتنی تحقیقات مختلف صفات کے متعلق کی گئی ہے کہ ابھی اوس تک پہنچنے کے لئے ایک بڑی محنت اور مطالعہ درکار ہو گا باوجود دیورویں۔ امریکن اور کرسمین ہونے کے جن اصحاب انصاف پسند نے اس سناتن دہرم کے مطالعہ میں اپنا وقت صرف کیا ہے وہ تسلیم کرتے ہیں کہ سب سے اول یہ اصول جبر مذہب عیسوی کو ناز ہو سناتن دہرم ہی کے لٹریچر میں پایا جاتا ہے اور اسکے بعد دیگر مذہب میں منتقل ہوا۔

سنسکرت شاسترون میں لکھا ہے یعنی سب دہرمون کا خلاصہ یہ ہے اسکو سنکر ہمیشہ دل میں قائم رکھو کہ تم کو اوروں کے ساتھ وہ کام نہیں کرنا چاہئے جو تم کو خود اپنی نسبت برائے معلوم ہوتا ہے۔

مہا بھارت میں لکھا ہے کہ اصل دیکھنے والا یعنی آنکھیں رکھنے والا جو اپنی موافق اوروں کو دیکھتا ہے جو شخص سکھ اور دکھ کے متعلق غیروں کو ویسا سلوک دوسرے کے ساتھ نہیں کرنا چاہئے۔ وہی یوگی ہے پھر کہا ہے۔

معاوضہ کا پیش اور کسی مذہب میں اس طرح پر نہیں ہے جیسا کہ سنان دہرم میں ہے اور اس اوپدیش کو ایسی وضاحت کے ساتھ لکھا ہے کہ جسکی خوبصورتی کے ساتھ کسی اور مذہب کا بیان برابر ہی نہیں کر سکتا۔ اس شکام اپاسنا کا حال سننے کا اگر کسی صاحب کو شوق ہو تو وہ سنان دہرم کے کسی و دو ان پڈت سے جا کر سنے۔ اس مختصر وقت میں کمان تک بیان ہو سکتا ہے۔ میں فقط مختصر داتا سنا کر اس مد کو ختم کرتا ہوں۔

سری رامائن میں کہتا ہے کہ جب سری رام چندرجی کو بن باس ہوا اور وہ جنگل میں جانے کے لئے ندی کے کنارہ پر آئے تو ملال نے بڑی ہلکتی اور آنکساری سے کشتی بڑھا کر انکو پار کیا جب دوسرے کنارہ پر سری رام چندرجی جا اترے تو ملال کو سری سیتا مانا کی انگوٹھی اتار کر دینے لگے اور کہنے لگے کہ اگرچہ یہ معاوضہ تھوڑا ہے لیکن ہمارے پاس اس وقت کیا ہے جو دیکھیں۔ ملال نے ہاتھ باندھ کر کہا کہ رہے بہگوان رہے ہمارا ج۔ میں نے تجارت کے خیال سے اپنی سیوا نہیں کی تجارت کرنا معاوضہ چاہی تو کی اور بہت سی جگہ میں منہ تو آپکو ساتھ کوئی بیایا تھا کہ آپ معاوضہ چاہوں میں تو جو کچھ کیا ہو شکام سیوا کی ہے اگرچہ کوئی معاوضہ آپ کا دینا چاہتے ہیں اور تجارت کرنا چاہتے ہیں تو اس طرح کرین جس طرح کہ میں نے آپ کو اس ندی کے پار اتارا ہے اس طرح آپ مجھ کو اس سیار و پی سمندر یعنی ہوساگر سے صحیح سالم پار اتار دیجئے۔

نہم۔ ایک خاص مذہب کا یہ دعویٰ ہے کہ انکے یہاں جو یہ قول ہے کہ دوسرے کے ساتھ ایسا سلوک کرو جو تم چاہتے ہو کہ دوسرا تمہارے ساتھ کرے۔ یہ گولڈن رول

۲۔ درونا انصاف کا دیوتا۔

۳۔ پوشن و شنو سورج کا دیوتا یا آسمان کا دیوتا۔

۴۔ اگنی آتش کا دیوتا۔

۵۔ وایو ہوا۔ طوفان کا دیوتا۔

۶۔ یاما۔ یامی۔ صبح شام کا دیوتا۔

۷۔ سرسوتی۔ دریا کا دیوتا۔

ان دیوتاؤں کی الگ الگ پرستش ہوتی تھی۔ اور بعض ناز و نین رگ وید کی یہہ بھی پایا جاتا ہے کہ یہہ سب دیوتا خدا کی بزرگی کے قدرت کو انارین - ۱۔ خدائے واحد نے جب اپنی خدائی پر نظر ڈالی تو اس کے عکس سے آسمان وزمین کی شکل میں نمودار ہوئے اور جب دور تک یہ چیزیں پہل گئیں تو ان کی حدیں قائم ہوئیں۔

۲۔ خالق کائنات سب سے بڑا ہے۔ اس نے سب کو پیدا کیا۔ ۱ اور سب کو تہلے ہوئے ہے۔ وہ سب سے برتر ہے اور سب کو دیکھتا ہے وہ ساتون رشی کی جگہ سے بھی پرے ہے۔

۳۔ اوس نے سب کو حیات بخشی۔ وہی سب کا خالق ہے۔ وہ کائنات سے واقف ہے۔ وہ ایک ہے۔ اگرچہ اس میں بہت سے دیوتاؤں کے نام داخل ہیں۔ تمام ذمی روح اس کے جاننے کی خواہش کرتے ہیں (درگ وید۔ دس۔ ۸۲)

از صفحہ ۱۵۳۔ ہم نے دوسری جگہ یہہ ظاہر کیا ہے کہ جس زمانہ میں بودھ مذہب

آدمی کو چاہئے کہ اگر دشمن بھی اپنے گمراہ آ جاوے تو اسکی خاطر تواضع کرے
جیسے درخت اس شخص کو بھی جو اسے کاٹنا چاہتا ہے اپنے سایہ سے محروم
نہیں کرتا۔ غرض کہ ایسے سیکڑوں اقوال سناتن دہرم کی پشتکون میں یلنگے
جسے مندرجہ بالا گولڈن رول۔ (جسپر غیر مذہب کو ناز ہے کہ فقط اہل مذہب
میں پایا جاتا ہے) سے بڑ بڑکے تسلیم پائی جاتی ہے۔

پس یہ کیسی طرح سے ممکن نہیں ہے کہ اس سناتن دہرم سے فضیلت میں بڑ بڑکے
کوئی اور دہرم دنیا کے پردہ پر مل سکے۔

دہم۔ یہ خاص فضیلت اسی دہرم میں موجود پائی جاتی ہے کہ جس صورت میں
دیگر مذاہب کو سائنس اور علمی ترقی سے خوف ہے سناتن دہرم کو اسکی
ترقی میں خوشی ہے۔ خلاف اس کے سناتن دہرم کو اگر خوف ہو تو جہالت
اور تاریکی سے ہے۔

انتخاب متعلق مذہب قدیم آریا

از کتاب رویش چندوت باب چہارم صفحہ ۲۶

ہندو مذہب اگلے زمانہ فیض وید کے زمانہ میں صرف قدرت کے مظاہر کی
پریش تھی جس کی انتہا خالق قدرت تک پہنچتی تھی۔

رگ وید میں پیشتر نظم قدرتی مناظر کی مدح میں ہیں۔ اور یہی دیوتا انکی مرادات
کے مرجع تھے۔

۱۔ اندر بارش کا دیوتا۔

اس نوبہد مذہب کی بنیاد اٹھارہ پڑان میں جو بکرا جیت کر عہد سے اسلام کے عہد تک
تصنیف ہوئی ہے

بودہ مذہب کو ابتدائی فروغ کا باعث یہ ہوا کہ آریا قوم کے لوگ سردرون کو میل جول
سے بچوڑ رہتے تھے اور بودہ میں ذات کی پابندی کچھ نہ تھی اور عوام الناس کی طبیعت کے موافق
بت پرستی۔ جاترا۔ اور معابد۔ اور میلہ دھوم دھام سے جاری ہو گئی تھی اسلئے بودہ مذہب ہند کا
عام مذہب ہو گیا اور جب آریا قوم نے بودہ کو مر اسم بت پرستی۔ جاترا۔ شوالہ بنا کر اور میلہ قائم
کر کر انہیں دھنیاں داخل کر لیں تو بودہ مذہب کا زوال ہو گیا۔ پورانوں اور نیکو دھرم شاستروں کو
مرکز قرار دینے کو دیکھ کر شتون کے نام سے منسوب کر دیا۔ نوٹ صفحہ ۱۵۷۔

پیر و میٹھ

از بچک قوم جسے میکسکو فتح کیا ان میں خیال تھا کہ کوئی مالک تمام عالم کا ہے
وہ اپنی ناز انکی طرف مخاطب ہو کر پڑھتے تھے اور انکو حاضر ناظر غیر محسوس سمجھتے تھے
اور یہ خیال کرتے تھے کہ وہ اکل ہو اور پاک ہو اور اسکو زیر سایہ ہم سب آسائش سے رہتے ہیں
ان لوگوں میں اور بھی کثرت سے معبود تھے جنکو حکومت عناصر اور موسم پر تھی اور انکا افسر مرنج
میکسکو کا تھا۔ ۲۸۔ تھوارون کی اس قوم میں کثرت تھی اور انساکی قربانی میں جاری تھی ۲۹
جسوقت اہل اسپین اس ملک میں آئی تو اس قوم کی کتا بوں کو تمام ملک سے لے لیا۔ اس قوم کی
نقاشی اور دستکاری دیکھ کر فاتح کو سرست ہوئی تھی پہلا آج شب میکسکو داں جوان ڈی ہوکا
ہوا اور سنوئل عمر کو اپنا نام باقی رکھا کہ سنقاشی اور کتاب میں جا بجا جمع کر کر ایک ہاؤنڈا یا اور
سب کو جلا کر خاک کر دیا یہ تمام قومیں اور سب برداشت کر سکتی ہیں مگر انہیں مذہب کی نشانی

ہیلتا جاتا تھا اور سوت ہندو مذہب میں بھی ایک قسم کا انقلاب پیدا ہو گیا تھا۔ آخر زمانہ کے بودہ مذہب کو دیکھ کر ہندو نے اس مذہب کی بت پرستی اپنے ہاں داخل کر لی تھی۔ یہ بت پرستی قدیمی زمانہ میں نہ تھی۔ بودہ مذہب کی دیکھا دیکھی ہندو نے کثرت سے شوالہ بنائے۔ قدیم زمانہ میں ان لوگوں میں شوالہ نہ تھے۔ ہندو کے تیوہار بودہ سے کہیں بڑھ گئے تھے۔ تیرہ تہہ جاترا کا دستور جو خاص کر بودہ مذہب میں بادشاہ اسوکا کے زمانہ سے جاری تھا ہندو نے اسکو اختیار کر لیا۔ اور ہندو معابد جا بجا جاری ہو گئے اور لاکھوں مرد اور عورتیں ہر سال وہاں جاتی تھیں۔ شیل بودہ مذہب کو ہندو نے بھی اپنی ہیاں تخلیق داخل کر لی تھی اور برہما بشنو شیب کی پوجا کرنے لگے۔ اور قدیم زمانہ کے ہندو مذہب میں تغیر عظیم پیدا ہو گیا۔ اسلئے ضرور ہوا۔ کہ وید کے زمانہ کے ہندو مذہب اور بالعمدہ زمانہ کو پران کو مذہب میں جو فرق پیدا ہو گیا وہ ظاہر کیا جاوے۔ ان دونوں طریقوں کے اصول میں کم اختلاف ہوا۔ دونوں میں خدا کا وجود مسلم تھا اور دونوں میں یہ روایت تھی کہ تمام مخلوقات اسی کی پید کی ہوئی ہیں اور بالآخر اسی بن معدوم ہو جائیگی۔ دونوں جزا اور سزا کو تسلیم کرتے تھے۔ اس قسم کا اصول کی پابندی صرف پنڈتوں میں تھی۔ اور عام لوگ پابند ظاہری رسومات کے تھے۔

وید کے زمانہ کو ہندو قدرتی ظہور کی پرستش کرتے تھے۔ اندر۔ ورنہ۔ اگنی۔ سوریا اور دیگر معبود اور نپلن والو ہندو۔ برہما بشنو شیب کی پرستش کرتے تھے وید کے زمانہ کو ہند اپنی گھر و زمین قربانیاں کرتے تھے اور پرانے عہد کے ہندو بتوں کی پرستش شوالوں میں کرتے تھے اور جاترا کو جاتو تھے۔ اس انقلاب کو پیدا ہوجانے سے بودہ مذہب کو ہندو مذہب نے دبایا۔

نمبر

دنیا کے بڑے بڑے مذاہب موجودہ کی کتابوں کی کیفیت

قدیم مذاہب دنیا کے جن کا سلسلہ اب باقی نہیں رہا ان کی کتابیں تو کلیتاً ضائع ہوئیں اور انکی خدا پرستی اور بت پرستی کے کچھ کچھ کتبہ کنڈروئیسے ملے ہیں جس سے ان کے مذاہب کا پتہ چلتا ہے۔ موجودہ مذاہب کی کتب سماوی بہ استثناء اہل اسلام کو جو سب سے آخری مذاہب اہل کتاب کا ہے دست بردار نہ سے سب ہا مال ہوتی رہی ہیں جو نسخے اب موجود ہیں وہ مختلف زبانوں میں ترجمہ ہو چکی وجہ سے کچھ کے کچھ ہو گئے ہیں۔

مذاہب اہل کتاب کا سلسلہ یہ ہے۔

۱۔ یو دمی۔ توریت۔

۲۔ زرتشتی۔ زردواوستا۔

۳۔ عیسائی۔ انجیل۔

۴۔ مسلمان۔ قرآن۔

اسلامی مورخ حضرت موسیٰ کا زمانہ حضرت عیسیٰ سے بارہ سو برس پہلے قرار دیتے ہیں اور پوچھیں مورخ تیرہ سو اور پندرہ سو برس پہلے بتاتے ہیں اور توریت موجودہ کی بابت کہتے ہیں کہ ۳۹۸ برس قبل عیسیٰ کے عزیز پیغمبر نے از سر نو ترتیب دیا ہے۔

(ملاحظہ ہو کتاب خدا ربی باب ۲ آیت ۱۲)۔ اوسنے پانچ دوسرے اشخاص کو ساتھ لے کر

کے متحمل نہیں ہو تو میں اہل سپین فرستے کہ ظلم و ستم نہ کرنا اور بادشاہ کو گلیے نہ دینا کہ جو پہری۔ اور نو فرلا کو جبری قتل کیا
مگر ان کو عبادت گاہوں کی بربادی اور ان کو دلہڑا کر کیا اور یہ بغاوت کرسامان ہوئی۔ ۱۲۰۲۔ اس قوم میں
بخوم کی بہت پابندی تھی جیسا کہ ایشیا کے اقوام میں تھی (۵۸)

انتخاب از تاریخ تہذیب انسان مصنفہ ریزیل جلد ۲ مختلف صفحات ۱۵۹ تا ۱۶۰
سوامی اسکیم۔ اتھاباسکاس۔ کرباتی سب اہل امریکا سورج کی پریش کر تو تہو جان کا شکاری تھی
وہاں یہ پریش نہ تھی۔ اور بعض سورج سے اپنا نسب قائم کر تو تھو۔ اہل یورپ کو آؤ قبول شمالی امریکا
کی قومیں داتا سورج کی تعظیم کی وجہ سے سوگ روشن رکھتے تھے۔ بڑے طوفان کا قصہ بھی امریکہ والوں میں
راج ہو۔ وہ قصہ اس طرح ہے کہ ایک روز بیل جسکو کر دگا رکھتے ہیں اپنی بہن کے پاس کھڑا ہوتا تھا
طوفان کے وقت اوسکی بہن اوس سے جدا ہو گئی اور ایک پہاڑ پر چڑھ گئی تاکہ
وہاں سے اوس کو ملے تھامے ہے جس پر زمین کی ہوئی ہو۔ اور بعض قومیں بہائی بہن کو جدا ہونیکا
قصہ اس طرح ذکر کرتی ہیں کہ بہن نے وہ گھاس کھائی جو منع تھی اور وہ کھاتو ہی بہن ہو گئی
اور بہاگ گئی۔

اہل امریکہ کے اقوال کے موجب طوفان کے قصہ کی باتیں سب پوری ہوئیں۔ عقابوں نے بادل کی شکل
طوفان کی آئینگی خبر دی۔ فاختہ نے بادل خالی زمین کا پتہ لگایا۔ ایک جگہ انسان کا جوڑا پہاڑ پر چڑھ گیا۔ ایک
امریکن نے متنبہ ہو کر جہاز بنایا اور وہ سب پیادوں کا مورث بن گیا۔ پیادوں کے تہذیب کے پیغمبر جو بچ گیا تھا۔
وہ ہمارا جد تھا۔

طرفہ کا قصہ انکا کن نامورن بگورگ کا سب سے بڑا ہے۔ یہ طوفان سزا کے طور پر تھا جو جہہ کسان کے
بادشاہ کو قتل کیا تھا۔

اس کی قوم میں مشہور ہر کچا قسم کی بربادی انسانی ہوئی۔ پانی۔ آگ۔ طوفان۔ قحط۔

قرآن کو عربی زبان میں پڑھنا اور حفظ کرنا باعثِ ثواب سمجھتے ہیں۔ ترجمہ قرآن کو بجا قرآن کو مستعمل نہیں ہوئی اور اسوجہ سے اختلافِ معنوں میں نہیں ہوا۔ صرف ہندوستان میں دو ڈھائی سو برس سے ترجمہ حامل المتن کا رواج ہوا ہے۔

آریہ اور بودہ۔ دو بڑے مذہب موجودہ باقی رہے۔
آریہ اپنی کتاب وید کی بابت یہ ادعا نہیں کرتے کہ کسی ایک بزرگ کو زمانہ میں یہ مرتب ہوئی

مختلف رشیوں نے وید کی نظم بنائی اور وہ بذریعہ حفظ یا درہی۔ اوس کو چار حصوں پر تقسیم ہونے کی وجہ یہ ہے۔

کل نظم کو رگ وید کہتے ہیں۔ اور تفریق کی یہ وجہ ہوئی۔
اول جو نظم سر بانی کے وقت پڑھتے تھے اونکو یجا کر کے رگ وید کہنے لگے۔
دویم وہ نظم جو راگ میں گائی جاتی تھی اسے سما وید یا سویم جو خاص پوجاری کے قربانیوں کے مقولہ تھے اونکا نام یا جروید رکھا۔

چہارم سب سے آخر اتر وید ہے جو بعد کو تصنیف ہوا ہے۔

تفسیر وید

یہ بہت کثرت سے ہیں اور اونکو برہمن کہتے ہیں۔ اور اسی دور میں رامان مہا بارت تصنیف ہوئی ہیں۔

ویدانت

اور انہیں ویدوں سے ایک عجیب و غریب بحث استخراج کر کے۔ آتما پریم آتما (روح شخصی) نفس کائنات کی تعریف اور تشریح شروع کی اور فلسفہ روحانیات کی

توریت کی پہلی پارچ کتابوں کو چالیس روز کو اندر لکھا۔ وہ کتابیں کہ جب یہودی بابل میں قید تھے تو ان کی مقدس کتابیں جلادی گئیں۔ اسکے بعد غدرات نے توریت کو لکھ جانے کی مفصل کیفیت بیان کی ہے۔ (معرکہ مذہب و علم مصنفہ ڈریپر صفحہ ۴۷-۴۸)

زردشتی مذہب کی کتاب زنداوا ستا سکندر نے جب اصطخر میں آگ لگائی اس وقت جل گئی اور آئندہ عین ار د شیر فراسر نو مرتب کر لیا۔ زردشت کا زمانہ اب محققوں فرسات سو برس قبل عیسائی کے دریافت کیا ہے۔ اس حساب سے نو سو برس بعد زردشت کی یہ کتاب لکھ نہ ہوئی عیسائی مذہب کی اصل کتاب توریت ہوا اور حضرت عیسیٰ کو حواریوں نے اولی وفات کو بعد انجیل اور نئے حالات کو متعلق بنائی۔ فارا لانگ انجیل موجودہ کا زمانہ ۷۵۰ عہد ظاہر کر دین مذہب اہل کتاب میں صرف سلام کو یہی فہم حاصل ہو کہ اس کی کتاب اپنی اصلی حالت میں اس وقت تک ہے۔

اسکے محفوظ رہنے کا اصلی سبب یہ ہے کہ یہ کتاب چوبیس سال کے عرصہ میں تھوڑا تھوڑا کر کو نازل ہوئی اور جو حصہ نازل ہوتا تھا تو بعد اختتام وحی اس وقت سنا دیا جاتا تھا اور وہ حفظ کیا جاتا تھا وحی کی کیفیت پیدا ہونے کے وقت مسلمانوں کا ہجوم ہو جاتا تھا اور ہر ایک اس کو سننے کا شوق ہوتا تھا وہ اس وقت سن کر حفظ کر لیتے تھے اور ہر مسلمان اس کو دریافت کرتا تھا پھر ایک دوسرے سے مقابلہ کرتے تھے اور خود حضرت سے تصدیق کرتے تھے اور غیر مسلمانوں کے سامنے وہ اچھی طرح سے یاد رکھتے تھے چونکہ قوم جاہل تھی اس لئے قوت حافظہ بڑھی ہوئی تھی۔

تھوڑے عرصہ بعد کاتب وحی مقرر ہونے لگا اور اس طرح ضبط تحریر میں آ گیا حضرت کی وفات کے بعد دوسرے سال قرآن مجید خلیفہ اول کے عہد میں مرتب ہو گیا تھا خلیفہ ثالث کے عہد میں چونکہ اختلاف قرات پھر لکھا گیا موجودہ قرآن خلیفہ ثالث کو عہد کا ہو مسلمان

توریت کی پہلی پارچ کتابوں کو چالیس روز کو اندر لکھا۔ وہ کتابیں کہ جب یہودی بابل میں قید تھے تو ان کی مقدس کتابیں جلادی گئیں۔ اسکے بعد غدرات نے توریت کو لکھ جانے کی مفصل کیفیت بیان کی ہے۔ (معرکہ مذہب و علم مصنفہ ڈریپر صفحہ ۴۷-۴۸)

توریت کی پہلی پارچ کتابوں کو چالیس روز کو اندر لکھا۔ وہ کتابیں کہ جب یہودی بابل میں قید تھے تو ان کی مقدس کتابیں جلادی گئیں۔ اسکے بعد غدرات نے توریت کو لکھ جانے کی مفصل کیفیت بیان کی ہے۔ (معرکہ مذہب و علم مصنفہ ڈریپر صفحہ ۴۷-۴۸)

توریت کی پہلی پارچ کتابوں کو چالیس روز کو اندر لکھا۔ وہ کتابیں کہ جب یہودی بابل میں قید تھے تو ان کی مقدس کتابیں جلادی گئیں۔ اسکے بعد غدرات نے توریت کو لکھ جانے کی مفصل کیفیت بیان کی ہے۔ (معرکہ مذہب و علم مصنفہ ڈریپر صفحہ ۴۷-۴۸)

توریت کی پہلی پارچ کتابوں کو چالیس روز کو اندر لکھا۔ وہ کتابیں کہ جب یہودی بابل میں قید تھے تو ان کی مقدس کتابیں جلادی گئیں۔ اسکے بعد غدرات نے توریت کو لکھ جانے کی مفصل کیفیت بیان کی ہے۔ (معرکہ مذہب و علم مصنفہ ڈریپر صفحہ ۴۷-۴۸)

حصہ دوم منہ

بڑے بڑے مذاہب کی تقسیم بلحاظ عقیدت کی ہو سکتی ہو۔

ایشیائی مذاہب کی تفصیل پہلے ہو چکی ہے۔ مگر عقیدت کے لحاظ سے انکی تفریق موجودہ حالت میں کرنا بہت دشوار ہے۔ کیونکہ ہر بڑے مذہب میں بوجہ امتداد زمانہ اصول میں رائیں مختلف ہو جاتی ہیں اور فروع بہت سے اضافہ ہو جاتے ہیں اس سبب سے فرقے متعدد ہو جاتے ہیں اور اعتقادات فرقوں میں منتشر ہو جاتے ہیں۔ اور اجتماع ضدین کا ہو جاتا ہے اسلئے معتقدات متحد نہیں ہو سکتے۔ اور نہ کوئی تقسیم صحیح ہو سکتی ہے۔

میکس میلاچو بڑے محقق مذاہب کے خیال کئے جاتے ہیں انہوں نے مذاہب کی تین قسمیں قرار دی ہیں۔ انکی تقسیم یہ ہے۔

۱۔ مذہب وحدانیت

۲۔ مذہب تقابل

۳۔ مذہب تعدد و معبود

اس تقسیم کے ساتھ ہر قسم کے لئے جداگانہ تعریفات ہونے ضرور ہیں تاکہ اس سے ہر ایک کا اندازہ ہو سکے محض نام رکھ دینا کافی نہیں ہے۔

مثلاً عیسائی مذہب کے رہبر کے اقوال میں توحید نہایت صاف اور

بنیاد پڑی۔ اسکا نام اونیشدر رکھا اور اسی کے مقابل سانکھیہ کا فلسفہ ہے جو سات سو برس قبل عیسیٰ جاری ہوا۔ جو سوائے حس اور ادراک کچھ قبول نہ کرتا تھا۔ اور اسی بنیاد پر بودہ مذہب ہوا۔

تفسیر اونیشدر

اسکا نام یوران ہے اور انکی تعداد اٹھارہ ہے اسکا زمانہ سنہ لغایت سنہ ۷۰۰ ہوی وید کے زمانہ کے دیتا۔

(۱) اندرا۔ وروتا۔ (۲) اگنی۔ یوریا

ایک کو خالق کو اوصاف۔ پیدائش۔ پرورش اور وفات کو برہما۔ شنو شیو۔ قرار دیا۔ ہندو علم ادب ویشدر اور سانکھیہ فلسفہ سے دو قدیم مذہب کی طرف رجعت ہونا پایا جاتا ہے۔ اونیشدر سے یزان پرستی اور تصوف زرتشتی کا تازہ ہوا جس کا سرمایہ وید میں تھا۔ اسکا کہ فلسفی سے قدیم جنینی مذہب کی تحریک ہوئی اور جس کا سرمایہ وید میں تھا۔ پسند نہ کیا اور اوسمین تقدس پیدا کیا پھر دونوں بت پرستی میں آلودہ ہوئے۔

ریگ وید کا زمانہ بقول دت ۱۲۰۰ سے ۲۰۰۰ برس کا ہے اور فارلانگ اپنی کتاب مذہب ریگ ۱۲۰۰ سے ۱۹۰۰ برس لکھتا ہے اور میکس مولر تصنیف کو زمانہ کو کمانڈر احمد کہتے ہیں اس کی مدت ہزار برس ق۔ رے لکھتے ہیں۔ چونکہ سب مع آریہ کو متفق ہونیکا زمانہ دو ہزار برس ق۔ رے لکھتے ہیں۔ اسلی وید کا زمانہ پندرہ سو برس ق۔ رے قرار پانا یا دسوا سب سے اور اسکا زمانہ ضبط کتابت میں آنا ثابت نہیں ہوتا۔ طریقہ کتابت چند میں چہ سات سو برس قبل عیسیٰ کے جاری ہوا ہے۔ اب بد مذہب یا فی ہا ہوا اس مذہب کی کتابت ہی ٹھکا ہے۔ یہ کتاب عہد اسوکا میں قریب ہوی اسکا زمانہ تیسری صدی ق۔ رے ہے۔

نمبر ۶

خدا پرستی کیا ہے۔ اور اسکا تشویش کیا ہے۔ اور اصطلاحی
 خدا پرستی کے لفظی معنی خدا کا پوجنا یا خدا کی عبادت کرنا ہے۔ اور اصطلاحی
 معنی تمام نظام مذہب اہل کتاب ہے۔ مگر اس مضمون میں حقیقت خدا پرستی
 اور نظام خدا پرستی دونوں پر بحث ہے۔ اسلئے محض معنی ظاہر کرنا ٹھیک نہیں ہے
 حقیقت خدا پرستی کا انکشاف انسان کی قدرت سے باہر ہے۔ اور اسکی
 ظاہری صورت بھی انسان پورے طور سے یہ نہیں بتلا سکتا ہے کہ وہ انسان
 معاشرت میں کب داخل ہوئے۔ کیسے داخل ہوئے۔ کیون داخل ہوئے
 تاہم یہ امور ایسے ہیں کہ انپر بحث کرنے سے کچھ نہ کچھ حقیقت پر روشنی پڑتی ہیں
 اور خدا پرستی کی ماہیت کہلتی ہے۔ اسلئے اسنے آغاز طلب کیا جاتا ہے۔
 جب سے انسان کی تمدنی حالت کا خاکہ پڑا ہے اور سیوق سے برابر خدا پرستی
 انسان میں موجود ہے۔ اور جان و مال پر زیادہ غریزہ ہی ہے بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ
 انسان جان۔ اور مال کو اسپر فدا کرتا رہا ہے اور سب سے افضل اسکا دھرم
 تمدن میں رہا ہے۔ اگر کوئی انسان اس میں چون و چرا کرے اور وجہ دانت
 کرے کہ کیون جان و مال اسپر فدا کرتے ہیں۔ اور کیون غریزہ ہے۔ اور سبب
 افضلیت کا ہے۔ تو کوئی قابل اطمینان جواب عقلی نہ ملے گا۔ اور روحانی انسان
 بہت ظاہر کئے جائینگے مگر زمانہ اونکو نہ قبول کرے گا۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ
 خدا پرستی سے کوئی ظاہری نفع پہنچتا ہے اسکا جواب سوائی نفی کے کچھ نہ ملے گا۔
 اگر کچھ بتلائیے تو یہ بتلائیے کہ مصیبت اور آفت میں جب انسان مبتلا ہوتا ہے

وضاحت کے ساتھ ہے۔ مگر بعد کو تثلیث جائز کر کے توحید کی توسیع کی گئی ہے۔ اور ایسی توسیع دیگر مذاہب وحدانیت میں پائی نہیں جاتی۔ پس کس طرح وحدانیت کا لفظ اون دونوں پر صادق آئیگا توحید ہی ہے اور توسیع بھی ہے۔

مذہب تقابل جس کا نام رکھا ہے اس سے صرف ایک ہی مذہب زروشتی مراد ہو سکتا ہے۔ اور حقیقت میں اس مذہب میں بھی تقابل نہیں ہے۔ یزدان۔ اہرمین۔ جنکے تقابل سے تاویل کی جاتی ہے یہ رمز زمین اور انکے تشریح حصہ اول میں ہو چکی ہے۔ واقعی تقابل کچھ بھی نہیں اس لئے یہ ٹھہرت کسی پر صادق نہیں آ سکتی۔

یہی نقص تیسری قسم تعدد و معبود میں ہے۔ زروشتی مذہب میں رب النوع معین ہیں جو ایک سے زائد ہیں۔ اور ان رب النوع کی تعظیم و تکریم اور عبادت ہوتی ہے۔ اور اس مذہب میں خالص وحدانیت ہے۔ تیسرے مذہب وحدانیت میں داخل ہو سکتا ہے اور نہ خارج ہو سکتا ہے۔ میرے نزدیک مذاہب کی حقیقت معلوم کرنے کے غرض سے سید ہی سادہ ہی تقسیم خدا پرستی اور بت پرستی کے مناسب ہے۔

ازلی است۔ کہ ابتدا ندارد
 ابدی است۔ کہ انتہا ندارد
 لاشریک لہ۔ ولا ملک الا اللہ۔ موصوف است بہ صفات۔
 کمال۔ منزہ از نقصان۔ جسم۔ جوہر۔ عرض۔ کل بعضے۔
 نیست صورت۔ حیثیت۔ کیفیت۔ بجائے ہیئت ندارد و از اصل و فرع
 منزہ است۔

برخلق انچہ محتاج اند۔ او محتاج نیست بر هیچ وجہ۔ بہ چیزے نماند۔ و نہ چیزے
 بویے ماند۔ (فتاویٰ معدن العلوم)
 اسکے بعد اگر یہ سوال کیا جائے کہ یہ سب کچھ سہی کہ۔

۱۔ تمہارے پاس پرانا ذخیرہ چلا آتا ہے اور ہر قوم میں پایا جاتا ہے
 اسلئے یہ قدیم دستور قابل تسلیم ہے۔

۲۔ اور قدیم ہونیکی وجہ سے افضل بھی مان لین۔

۳۔ اور موروثی ہونیکی سبب سے یہ بزرگوں کی یادگار ہے۔ اسلئے سچھین

۴۔ اور جان سے زیادہ اس باعث قدر کریں کہ یہ بے نظیر جوہر قوم میں باقی رہے۔

۵۔ اور چونکہ یہ موروثی دستور ہے اسلئے بیشک قابل استدلال سمجھیں۔

۶۔ اور گویا ہری نفع نہیں ہے مگر یہ نفع سب سے زیادہ ہے کہ مصیبت کی

اس سے سکون اور اطمینان ہوتا ہے

۷۔ اور یہ بھی مانا کہ جسکی تم پرستش کرتے ہو وہ لاثانی ہے۔

۸۔ یہ تو بتلائے کہ ایسے نامعلوم قدرت کے لئے تمہارے ہنر کا قول کیسے قبول کیا

اور ظاہری اسباب نجات کے نظر نہیں آتے تو اس سے دلکا سکون اور
 اطمینان ہوتا ہے۔ اگر یہ پہچا جائے کہ خدا پرستی کیسے انسان میں آئی۔
 یا احس و ادراک سے دریافت ہوئی یا کسی دوسرے ذریعہ سے تو جواب یہی ہوگا
 کہ خدا احس و ادراک سے باہر ہے۔ رسول اور الہام اسکا ذریعہ ہے۔
 پھر رسول کی صحت کا ثبوت دریافت کیا جائے تو جواب یہی ہوگا کہ جس نے
 انسان کو پیدا کیا۔ اوسنی انسان کی ہدایت کے لئے رسول بھیجا۔ مگر یہ
 خدا کا بھیجا ہوا رسول ہے۔ یا کہ مصنوعی۔ اور فرضی ہے۔ اسکا امتیاز کیسی ہو
 اسکا جواب مسکت نہ ملے گا۔

بالآخر جب یہ سوال کیا جائے کہ جسکی عبادت کرتے ہو او سکی تعریف تو بیان کون
 تو آخر مذہب (اسلام) کے حوالہ سے تعریف یہ ہوگی۔

واحد است۔ نہ بعدو

قادر است۔ نہ بدو روح و جان

گویا است۔ نہ بزبان

شناو است۔ نہ بگویش

بینا است۔ نہ بچشم

عالم است۔ نہ باستدلال

رازق است۔ نہ باحتیاج

مختار است۔ در ایجاد

حکیم است۔ در افعال

اوسکے قول کی تاثیر اور اصلاح سے ثابت ہوتی ہے۔

۶۔ مذہب بلا معاوضہ ضرور ہے۔ اور یہی اوسکے فطرتی ہونے کی دلیل ہے۔

۷۔ مذہب کی صحت کا ثبوت رہنما ہے۔ رہنما کی صحت کا ثبوت اوسکے

عادات اور افعال میں اور انکی تاثیر اور نتیجہ ہے۔

ان امور پر غور کرنے سے خدا پرستی کی اصلیت ظاہر ہوتی ہے۔ اور یذبح

رہنما کے اوسکا شائع ہونا پایا جاتا ہے۔

اور چونکہ رہنما ایسے خاص کام کے لئے مخلوق ہوا تھا اور عام مخلوق میں ہی

اوسکی فطرت تھی اسلئے خدا پرستی شائع ہوئی۔

نظام خدا پرستی کے ارکان۔ توحید۔ رسالت۔ اوامر۔ نواہی۔ جزائز۔

توحید مرکز مبداء اور معاد کا ہے۔ اور مبداء۔ معاد۔ آغاز اور انجام مخلوق کا ہے

اور رسالت ایک قدرتی مشعل ہے جو مبداء اور معاد کی تاریکی دور کرتی ہے

اور اسکا نورانی جلوہ دکھاتی ہے یہی نور و ظلمت اوامر اور نواہی میں صبنے

مبداء اور معاد کا سلسلہ قائم ہوتا ہے۔

مبداء۔ معاد۔ کی تلاش اور تحقیقات کا مادہ ہر انسان میں ہے۔ جب کوئی

شے سامنے آتی ہے تو پہلے تحریک یہہ ہوتی ہے کہ یہہ کیا ہے۔

جس سے مقصد آغاز اور انجام کے سمجھنے کا ہوتا ہے۔

اسکا سمجھنا انسان کی سعی پر منحصر ہے۔ اوسنے سعی کی تو اسکو علم ہوا ورنہ

جہل کا پردہ پڑا رہا۔

اسے مبداء۔ معاد۔

اب ثبوت اسکا سننے اور اس پر بلا تعصب غور کیجئے۔

۱۔ مذہب حقیقت میں ایک قانون قدرت ہے جو بنا بنایا انسان کے دل میں انسان نے دخل کیا۔ اور باوصف ان مشکلات کے جو اوپر مذکور ہوئیں انسان نے قبول کیا۔ وحشی۔ نیم مہذب۔ مہذب۔ سب اسکے قبول کرنے والے ہیں۔ کیا یہ ثبوت اسکا نہیں ہے کہ نوع انسانی اس قسم کی قبولیت کا خاص مادہ ہے اور اسلئے انسان نے قبول کیا۔ اور نہ راہ پر بس سے برابر جاری ہے۔

۲۔ یہ مسلم ہے کہ مذہب ایک منقول ہے۔ اور تاریخ سے یہ ثابت ہو کہ بروقت شیوع مذہب جدید کے انسان کی اخلاقی اور روحانی حالت خراب رہی ہے۔ اور مذہب کا شائع کر نیا الاشخص واحد ہوا ہے تو ایسی حالت مخالفت میں وہ جماعت کے سامنے کھڑا ہوا اور سعی کرتا رہا بالآخر اسکا قول جماعت نے قبول کیا تو ایسے شخص میں کیا ایک خاص مادہ کا وجود تسلیم کیا جائے گا۔

۳۔ مذہب کے رہنماؤں کی زندگی کے حالات سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ اس خاص کام کے لئے پیدا ہوئے تھے اور تمام عمر یہی ایک کام کیا اس سبب سے یہ قیاس ہوتا ہے کہ انہیں خاص مادہ مذہبی تھا۔

۴۔ صداقت جس پاک دل سے نکلتی ہے وہ ضرور مخالفوں کے دلوں کو نرم کرتی ہے اور مقبول ہوتی ہے۔

۵۔ حسب طرح دوا کی خوبی ازالہ مرض سے ثابت ہوتی ہے۔ یہی طرح رہنمائی صحت

یا اپنے سلسلہ کی اتری مذہب کی ظاہر کی اور اسمین اصلاح کی۔ رہنمائے
مذہب کی ذات پر اعتراض نہیں کیا۔ اس سے بھی قانون قدرت اور ربانیت
صداقت ضمناً ثابت ہوتی ہے۔ اب ان سلسلوں کے حالات بیان کئے
جاتے ہیں جس سے یہ ثابت ہو کہ ان سب میں جدا جدا اسباب خدا پرستی کے ہیں
یا نہیں۔

اول سلسلہ مذہب اہل کتاب کا ہے۔ اسمین تین مذہب یہود۔ عیسائی۔
اور اہل اسلام ہیں۔ اور ان تینوں میں امور مشترک یہہ پائے جاتے ہیں۔

۱۔ توحید

۲۔ تسلسل رسالت اور کلام الہی۔

۳۔ اوامر۔ نواہی۔ جزا۔ سزا۔ اول اور آخر میں تینوں امور
اپنی اپنی حالت میں موجود ہیں دویم کے مقلدین نے توحید کے تین جزو قرار
دے دیے ہیں۔ باپ بیٹا۔ روح القدس۔ اسلئے توحید میں تجزئی پیدا ہو گئی
اور خالق۔ مخلوق کے تعلقات ایک دوسرے میں غائب ہو گئے۔ مگر خود
بانی مذہب نے تثلیث کا وعظ نہیں کیا۔ اسلئے تینوں مذہب کو تینوں
ارکان ایک سے ظاہر ہوتے ہیں۔ جو کچھ فرق ہے وہ تفسیر میں ہے۔

اور بعض میں اضافہ بھی ہوا ہے۔ ان تینوں مذہبوں میں جو نظام ہے وہ
انسان یا رسول کے جس وادراں کا پیدا کیا ہوا نہیں ہے یہ وجدانی کیفیت
ظاہر ہوا ہے۔ اور رسول نے اپنے منصب رسالت کی وجدانی کیفیت
لصیق کی ہے اور خالق کا وجود بھی وجدان اور فیضان سے ظاہر کیا ہے

نور - ظلمت

علم - جہل -

کی رہبری کے لئے رسول متواتر آئے۔ جب جہل زیادہ ہو گیا اور دنیا تارک ہوئے لگی۔ اس وقت قدرتی مشعل نمودار ہوئی۔ اس قدرتی مشعل کی صدا کو انہی میں کہ اگلے بتلا گئے ہیں کہ جب جہل ہیلیکا قدرتی مشعل ظاہر ہوگی۔ دنیا میں چار سلسلہ بڑے مذاہب کے ہیں -

۱۔ مذہب اہل کتاب جسکے پیروہود - عیسائی - مسلمان ہیں -

۲۔ مذہب زردشتی جس میں زردشت اور اس سے قبل کے جو رہنما گذرے ہیں و جہل ہیں -

۳۔ مذہب بودہ - گوتم اور برہمنی مذہب کے بودہ -

۴۔ آریہ - اس میں سلسلہ رہنماؤں کا نہیں ہے۔ مگر اس مذہب کا اصل منہج ایرانی یعنی زردشتی مذہب یا بودہ مذہب فرض کیا جائے تو صرف تین سلسلہ باقی رہتے ہیں -

ان سلسلوں کے تاریخی واقعات سے یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ ایک ہی وقت میں ایک سلسلہ کے علاوہ کسی دوسرے سلسلہ میں رہنا ہوا ہو۔ نتیجہ یہ کہ دو مختلف رہنما صادق ایک وقت میں کہیں نہیں ہوتے تاکہ ترجیح کی ضرورت پڑے۔ اور بنی آدم میں نزاع پیدا ہو یہ ایک صورت قانون قاعدہ کی معلوم ہوتی ہے -

دوسرا امر قابل لحاظ یہ ہے کہ ان سلسلوں میں جب کوئی رہنما ظاہر ہوا تو اس دوسرے سلسلہ

مگر مذہب کی قدامت سے یہ پایا جاتا ہے کہ آخر زردشت جو عہد گستاپی میں
ہوا۔ اور جب کا زمانہ سات سو برس قبل حضرت عیسیٰ کے قرار پایا ہے اوسکے
عقائد مذہبی قدیم سے چلے آتے تھے۔ اور بعض مورخوں کی رائے ہے کہ پہلا
اسی نام کے پیغمبر ہوئے ہیں۔ اس آخر زردشت نے یہ بیان کیا ہے کہ میں
واسطے تازہ کرنے مذہب مہ آباد کے آیا ہوں۔

دو اور بڑے مذہب دنیا کے آریہ۔ اور بودہ۔ باقی رہے۔

انہیں دیکھنا ہے کہ خدا پرستی کی کیا صورت ہے۔

آریہ مذہب میں توحید کا تذکرہ قریب قریب مذہب وحدانیت کے ہے۔

ایک مسلمان مورخ ابوریحان بیرونی ہنود کی بابت یہ لکھتا ہے اہل علم
اوس ذات کو خدا کہتے ہیں جو ازیلی ہے۔ ابدی ہے۔ اپنے فعل کا خود

مختار ہے۔ قادر ہے۔ حکیم ہے۔ خالق ہے۔ حی ہے۔ یکتا ہے عالم کا
انتظام اوس کے ہاتھ میں ہے اوسکے ملک میں کوئی اوسکا شریک نہیں

نہ کوئی اوسکا مخالف ہے۔ نہ ہمسر ہے۔ نہ وہ کسی کے مشابہ ہے۔ نہ اوسکو

کوئی مشابہ ہے چنانچہ اسکی تصدیق کتاب پانچل سے ہوتی ہے۔ یہ ذکر

توحید کا الہامی ذریعہ سے نہیں ہے۔ اس مذہب کی اصل کتاب وید ہو۔

وید کسی ایک رہنما کا کلام نہیں ہے۔ اوس میں مختلف رشیوں (علمائے

مقدس) کے اقوال ہیں۔ شریعت اس قوم کی شاستر ہے۔ وہ ہنوی کہ

بزرگوں کی تصنیف ہے۔

کرشن جو اس قوم کے رہنما ہیں وہ کسی شریعت کے بانی نہیں ہیں اوسوں نے

سوائے توحید۔ رسالت۔ اوامر۔ نواہی۔ کے ایک تیسری صورت تہجد
 باہمی کی ہے یعنی رسول مقدم نے اپنے بعد کے آنے والے رسول کی خبریں
 اس سلسلہ سے جداگانہ دوسرے مذہب وحدانیت زردشتی کا ہے۔ اوسمین بھی
 توحید۔ رسالت۔ شریعت نیک وبد و جزا سزا ہے۔ اڈرتنیون ارکان بھی
 وجدانی کیفیت سے ظاہر ہوتے ہیں۔ مگر اس مذہب میں خدا اور رسول کے
 درمیان کا واسطہ ملائکہ یا رب النوع کا ہے جو پہلے سلسلہ مذہب وحدانیت
 زائد ہے۔ زردشت کے الہامون سے معلوم ہوتا ہے کہ زردشت سے
 رب النوع آگ۔ پانی۔ ہوا۔ وغیرہ سے ملاقات ہوئی۔ اور انہوں نے
 اپنی اپنی جنس کا محافظ او سے بنایا۔ گویا روحانی۔ اور طبعی۔ دونوں کو
 حکمران ہوا۔ زردشت کی عبادت کے طریقہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ
 رب النوع کو واسطہ اپنے اور خدا کے درمیان قرار دیتا ہے۔ زردشت اپنی
 عبادت کے پہونچانے کا واسطہ رب النوع کے ذریعہ سے کرتا ہے۔ اور
 خاصکر آگ قبلہ نما قرار دیتا ہے۔ اس سے التجا کرتا ہے کہ میری عبادت
 خدا تک پہونچا دے۔

اور رفتہ رفتہ اس مذہب میں آگ کو معبودیت کا درجہ حاصل ہو گیا علاوہ آگ کے
 سیارے بھی قبلہ نما بنائے جاتے تھے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ توحید کی
 صورت اس مذہب میں بالکل بدل گئی۔ خدا کی عبادت واسطہ سے ہوتی
 اور بالآخر وہی واسطہ معبود بن گئی یعنی آتش پرستی۔ کو اکب پرستی۔ جاری
 ہو گئی زردشتی میں پورا سلسلہ رسالت کا ثابت نہیں ہوتا ہے۔

اوسے نسبت دمی - اور انا الحق کا ادا کیا - اس مذہب میں توحید معذم رسالت ندارد - ان دونوں کا ادا گوتم نے خود کیا - تیسرے شریعت ہے اور اسکا گوتم بانی ہے - البتہ گوتم نے پہلے جن کے تین بودھوں کی تصدیق کی ہے - سلسلہ مذہب اہل کتاب سے اس تصدیق میں بھی اختلاف ہے اوس میں پہلے رسول آئندہ رسول کی خبر دیتے ہیں - گوتم نے پہلو کی تصدیق کی ہے -

ایک علیحدہ شاخ مذہب خدا پرستی کی اہل تصوف کا فرقہ ہے - یہ جداگانہ مذہب نہیں ہے - اسکا پتہ نشان سب بڑے بڑے مذہبوں میں پایا جا اس فرقہ کے حالات مفصل ہم آئندہ لکھیں گے - یہ مقدس گروہ ایسا بے تعصب ہے کہ اسکی نظیر دنیا میں نہیں - ابتداً اصولی اپنے سلسلہ کے مذہب کی سخت پابندی کرتا ہے اخلاقی حالت کی اصلاح کمال کو پہنچاتا خواہشات نفسانی کا بے انتہا ضبط کرتا ہے - تصور اور مراقبہ سے وجدانی حالت کو ترقی دیتا ہے - بے خودی طاری ہوتی ہے اور جب خواہشات نفسانی معدوم ہو گئیں تو ایک ہی شئی پر اسکا مرکز خیال ہوتا ہے اوس میں مہو ہوتا ہے وہی بے اختیار حالت سکر اور ذوق میں زبان ہی نکلتا ہے دنیا میں ہی ایک فرقہ عملاً اپنے وجود کے تصور کو مٹاتا ہے اور جو باقی رہتا ہے وہ دوسرے کا وہ بیان ہے - اور یہی نیا و وحدت الوجود کی عمر اور رسول کے بعد یہ گروہ حقیقت کا ماہر ہے -

خدا پرستی کے نظام کے تین سلسلہ ہوئے - اول اہل کتاب - دوم

گیتا میں حقیقت کے رموز اور معارف بیان کئے ہیں وہ دنیاوی زندگی کے لئے کارآمد نہیں۔

۱۹۶۶ء میں بمقام لاہور جلسہ مختلف مذاہب کا ہوا تھا اسوقت پینٹ گوپی ناتھ سکرٹری سناٹن دہرم نے اپنی لکچر میں آریہ مذہب کی بابت یہ بیان کیا تھا۔ سناٹن دہرم میں یہ عجیب خصوصیت ہے جو دنیا کے کسی اور مذہب میں نہیں ہے کہ یہ مذہب کسی شخص یا پیغمبر کے نام پر نہیں چلا ہے۔ اس مذہب میں خدا پرستی اعتقاد پایا جاتا ہے۔ مگر یہ ثابت نہیں ہوتا کہ رسول کے ذریعہ سے یہ اعتقاد قائم ہوا اور یہ خدا کا مقام ہے۔ اور نہ قبلہ نماز ہے۔ بوجہ آریہ ہونے کے یہ مذہب زردشتی میں داخل ہونا چاہئے۔ یا بودہ کے سلسلہ میں آنا چاہئے۔ جداگانہ سلسلہ اس میں ثابت نہیں ہوتا۔

بودہ مذہب میں ظاہر خدا پرستی نہیں ہے۔ یہاں تک کہ خدا کا نام تک نہیں ہے مگر باطناً اس مذہب کا اصول ہمہ دوست کا ہے چونکہ انسانی عقل نامعلوم قدرت کا احاطہ نہیں کر سکتی۔ اسلئے ظاہر خدا کی بجائے مذہب سے خلج کی۔ نروان جو اصل مدعا اور غایت اس مذہب کی ہے وہ بہشت ہی اور اصل مقصد خدا ہے۔ اور تصور و اعمال نیک ذریعہ نروان کا ہے۔ اور تناسخ دورخ ہو۔ تناسخ۔ اعمال نیک۔ نروان (بہشت یا نجات ابدی) کا جب تک کوئی مرکز یا محور نہ قرار دیا جائے تو کوئی مدعا نہیں نکل سکتا اسلئے گوتم نے وہ مرکز بودہ یا عقل کل کا بتلایا ہے جو حقیقت میں خدا ہے۔

اگر بودہ کو خدا ظاہر کرتا تو اسکا ثابت کرنا مشکل ہوتا اسلئے اپنے آپ سے

نمبر ۱

بت پرستی کیا ہے اور اسکا نشوونما کیسے ہوا

بت پرستی ایسا عام مشہور لفظ ہے کہ اسکی تعریف کی چندان ضرورت نہیں
جو کچھ اعتیاج ہے وہ اسکی ماہیت اور حقیقت کی بابت ہے۔ تاہم سرسری طور
اسکی تعریف کرنے سے حقیقت پر روشنی پڑتی ہے۔

لفظ بت ایک دوسری شے کے نقشہ یا مجسمہ کا نام ہے جو انسان کو خیال کا
مرکز ہل شئی کی وجہ سے ہوتا ہے۔ سب سے قدیم بت پرستی کا آغاز کوکب
پرستی سے ہونا پایا جاتا ہے۔ مصر۔ کلدانیہ۔ ایران۔ ہندوین کوکب پرستی کا
سب سے مقدم پتہ چلتا ہے۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ ظاہری تاثیرات۔ گرمی
سردی۔ نشوونما زراعت۔ اور رنگ آمیزی معدنیات۔ نباتات حیوانات
نظام علوی (یعنی آسمانی) اور نظام سفلی (یعنی زمینی) کا باہم متاثر ہونا ثابت
اس طبعی تاثیرات سے دونوں نظام روحانی کو تعلقات استنباط کر لئے۔ ایک طرف
علم نجوم گردش کوکب کے اثر سے قائم ہوا۔ دوسری طرف کوکب کی
پریش او نکی تاثیر روکنے یا دفع کرنے کے لئے شروع کر دی۔ اور اس پریش کا
نام تنجیر کہا۔ مضمون ذیل کتاب ستر کلیم تصنیف احمد رازی کا انتخاب موبد
اس خیال کا ہے۔

بدانکہ طلسم علمی است برچگونگی آتینختن قوای فاعلیہ ساویہ بہ قوائے منفعلہ عنصریہ
بواسطہ تواناشدن برانظار مخالف عادات یا ملخ آمدن موافق عادات و
اثبات قوای فاعلیہ ساویہ بدیی است۔ در عالم عنصری حوادث است

زروشت جسمین آریہ ہند داخل ہیں۔ سویم بودہ۔

چوتھا فرقہ اہل تصوف وہ تینوں سلسلوں کا ضمیمہ ہے۔

ان جملہ سلسلوں پر غور کرنے سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نظام مذاہب خدا پرستی

محض واسطہ اور تخیل ہستی ہے۔ نوع انسان میں اسکا عام مادہ ہے اور زمین

خاص مادہ ہے جسکی وجہ سے مذہب شائع ہوا۔ اور مخلوق کو فائدہ

پہونچا۔

صورت بسمع اور سیدہ نفس فہم یعنی این کلمات میخند۔

صحاب طلسمات اتفاق کردند کہ ہر صورت کہ در عالم سفلی است نظر اور در فلک می باشد۔ صورت سفلیات مطیع صور علویہ اندیکلو ساہ میگوید کہ اژدان کہ در طاعات۔ قربانیات ملوحت نمودم از ہیاکل کو اکب امور بسیار در خواب من روئے داد۔

ان سب مضامین سے ایشار کی کو اکب پرستی کی کچھ کچھ حقیقت کہلتی ہے تسخیر کی تلاش یوروپین مورخوں نے کو اکب پرستی میں نہیں کی مگر تاثیرات کو اکب اور انکا ذی روح ہونا ایشای اقوال کے بموجب ظاہر کیا ہے۔ تاریخ امارس سے چند انتخابات کو اکب پرستی کے متعلق یہاں درج کئے جاتے ہیں۔

نجوم کا ایجا و بابل سے ہوا۔

کو اکب پرستی کی بابت یہ خیال ہے کہ ستارہ جاندار اور ذی عقل ہیں۔ بعضوں کا خیال ہے کہ ان میں دیوتاؤں کا مسکن ہے یہ خیال تمام مشرقی اقوام میں پھیلا ہوا تھا۔

تاثیرات اور گردش فلکی سے یہ خیال ہوا کہ ستاروں کا اثر دنیا پر ہے اور اس سبب سے انکی تعظیم اور عبادت ہونے لگی۔ رفتہ رفتہ یہی ستارہ قدیم زمانہ میں شخصی نام سے منسوب ہوئے۔

مثل زحل۔ مریخ۔ عطارد۔ وغیرہ۔

چونکہ یہ ستارے نظر سے غائب ہو جاتے تھے اسلئے انکی جگہ انکی سیکلین قائم کی گئیں۔

وحدوث امرے بے وجود۔ سبب و علت ممکن نیست۔ حکایت میکند کہ
 شخصے در ایامے چل و دو شبانہ روز بچ شمس قیام داشت۔ میخواست کہ
 نفس خود را قریب شمس گرداند شمس را در خواب دید او میگفت۔ ان الله
 غنی عنک وعن ظیوک فلا تعذب نفسك۔

بدانکہ مذہب صائبہ اینست کہ این کو اکب زندہ و فاعل و قادر اند۔ ابن
 وحشیہ میگوید کہ صاحب البعین را لازم است کہ در ہر صبح اربعین مہ شمس عطا
 بگوید و برایشان تواضع بکند۔ و بوی خوش کہ لائق ایشان باشد بجا برد۔
 و در خدمت ایشان جریع فزع بکند۔ و در تحصیل مقصود از ایشان استعانت طلبد
 و امام میگوید کہ این منصب تمام میشود مگر تحقیق فکر۔

دویم۔ در روح این کو اکب تبیین۔ شناختن صور برائے ارواح فلیکیہ و در
 برابر خود گذاشتن ہمہ مضروب بہ او شود۔ و در وحش بہ او تعلق گیرد۔ بعد ازان
 خیال تابع او شود۔ و ہم بطرف او رود و قوی شدہ اثر کند۔ چہ قوی ہر گاہ
 شوند بر فعل اقوی میگردند۔

در زمان پیشین بواسطہ ہر غرض و ہر مطلبے مثل حب۔ بغض۔ صحت۔ نحوست
 سعادت۔ اضماع کو اکب را ساختہ عبادت ایشان مشغول میشدند و وہ
 بر البصار تماثل میدوختہ اند۔ و زبان ہائے خود را بہ قرأت رقصے کہ مشتمل بر
 صفات این تماثل و تاثیرات ایشان جاری مینمودند۔ سبب آن کہ از ذکر شی
 شئی دوبارہ مفہوم میگردد۔ چہ انسان اکثر اوقات بہ زبان نمیراند مگر قوتی
 کہ معنی آن شئی در قلب او باشد پس ہر گاہ ازان شئی تغیر کند۔

وہ حضرت شیتا اور حضرت ادریس کو اپنا نبی کہتے تھے اور اپنے مذہب کو انکی طرف منسوب کرتے تھے۔

اونکے ہاں ایک کتاب بھی تھی جس کو وہ صحیفہ شیتا کہتے تھے۔

ہماری رائے میں کوئی یہودی - یا عیسائی - یا مسلمان - صابیون کے اس عقیدہ پر جو حضرت ادریس پر رکھتے تھے کسی قسم کا اعتراض نہیں کر سکتا ہے تو ریت میں حضرت ادریس کو مقدس اور باخدا شخص لکھا ہے۔ وہ شخص جسکو مسلمان ادریس الیاس کہتے ہیں اور تو ریت کا اخنوخ ایک ہی شخص ہے صابیون کے یہاں سات وقت کی نمازیں ہیں اور وہ اوسکو اس طرح ادا کرتے تھے جس طرح مسلمان نماز ادا کرتے ہیں اور وہ مردہ کی بھی نماز پڑھا کرتے مسلمانوں کی طرح وہ بھی ایک قمری مہینہ کا روزہ رکھا کرتے تھے۔ مگر جو بُرائی اونکے مذہب میں آہستہ آہستہ پھیل گئی تھی وہ یہ تھی کہ وہ ستاروں کی پرستش کرنے لگے تھے اونہوں نے سات ہیاکل یعنی معبد سبع سیاروں کو بنائے تھے اور جس ستارہ کا جو معبد تھا اوسی کی پرستش کرتے تھے حراج کے معبد میں سب لوگ بنیت حج جمع ہوا کرتے تھے۔ خانہ کعبہ کی بھی بڑی تعظیم کیا کرتے تھے۔ اونکا سب سے بڑا مذہبی تہوار اوسیروز ہوا کرتا تھا جسکے آفتاب برج حمل میں جو موسم بہار کا اول برج ہے داخل ہوتا تھا۔ اور چوٹے چوٹے تہوار اسوقت پہنچتے تھے جبکہ پانچ سیارہ - زحل - مشتری - مریخ - زہرہ - عطارد بعض برجوں میں یکے بعد دیگرے داخل ہوا کرتے تھے اونکا اعتقاد تھا کہ ان سیاروں کا سعد اور نحس اثر انسان کے جسموں پر اور

اور ان بیباکل کی ویسی ہی عادات ہونے لگے جیسا کہ اصلی ستاروں کی ہوتے تھے۔ مشربوڈوڈ کا خیال ہے کہ یہ آغاز سب سے مذہب کی پرستش و مننام کا ہے۔ اور تمام قریبی اقوام اس میں آلودہ تھے۔

مانپ کی نسبت خیال ہے کہ یہ سورج کا معرکہ ہے۔
قدیم زمانہ میں یہ خیال تھا کہ تمام خلا و جانیات سے بہرہ خواہ ہے۔

مصر۔ ہند۔ کی بابت خیال ہے کہ بابل سے بت پرستی ان میں جاری ہوئی۔
اہل مصر۔ اہل ہند کا طریقہ پرستش یکساں ہے۔

کلدانیہ سے مذہب صہبائی جاری ہوا۔ یہی تمام دنیا کی کوکب پرستی کا مخزن ہے
اور وہاں سے تمام دنیا میں کوکب پرستی پھیلی۔ یہاں تک پیرو۔ میکسکو میں
ہی پہنچی۔

ہند کے معبد مثل صابے مذہب کے تھے۔
ان تمام تذکروں سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ کلدانیہ کوکب پرستی کا مرکز ہے اور
وہاں سے مصر۔ ہند۔ چین۔ فلسفہ کوکب پرستی کا یہ ہے کہ ستارہ ذی قوج
اور ذی عقل ہیں اور ان میں تاثرات نیک و بد کی ہیں۔ اور ان کی تاثرات کے
خیال سے ان کے نام رکھے گئے اور گردش فلکی پر انحصار تاثرات کا قرار دیا گیا
سوائے کوکب پرستی کے صابے مذہب میں خدا پرستی بھی تھی اور وہ مذہب
اہل کتاب کا تھا۔ خطبات احمدیہ صفحہ ۲۲۳ کا انتخاب یہاں درج کیا جاتا ہے
جس سے اس مذہب کی حالت ظاہر ہوگی۔ اس مذہب کو عرب میں قوم
سامری نے رواج دیا تھا جو اپنے آپ کو قدیم مذہب کے پیرو سمجھتے تھے

علمی اجرام اند۔ وہ ہستارہ را مناسبتی است بالبعض از حوادث۔ وہ ہر
 برجے راطبیعتے است خدایگان چون خواستند کہ فعل کو اکب در عالم ظاہر گردون
 آن وقت را نگاہ میداشتند۔ ملوک فرس کو اکب راقبلہ و عارمیداشتند۔
 نتیجہ یہ ہے کہ۔ اہل ایران کو اکب کو قبلہ نماز بناتے تھے اور انکی بڑی عظمت تھی
 اور حوادث عالم سفلی پر کو اکب کا اثر تھا۔ ان حالات پر غور کرنے سے معلوم
 ہوتا ہے کہ خدا پرست اقوام کو اکب کی تعظیم انکی روحی تاثیرات اور حوادث عالم پر
 موثر ہونے کی وجہ سے کرتے تھے۔ اور تمام عالم میں کہیں نجوم کے اثر سے او کہیں
 تسخیرات کی وجہ سے یہ خیالات پھیلے۔ فی نفسہ کو اکب پرستی محض خدا پرستی
 جگہ شائع نہ تھی بلکہ خدا پرست اقوام کے تمدن کی یہ بھی ایک شلخ تھی عالم
 علمی کی بت پرستی کا تو یہ خیال ہے جو اوپر مذکور ہوا۔

اب عالم سفلی کی کیفیت سنئے۔

نظام سفلی۔ آتش۔ باد۔ آب۔ خاک سے مرکب ہے اور انہیں عناصر
 عالم جمادات۔ نباتات۔ حیوانات کا وجود پیدا ہوا۔ یہ ساتون ملکہ عالم
 سفلی کے سب سے سیارہ ہیں۔ ان ساتون میں روح مسلم ہے اور جسم طبعی تو
 ظاہر ہے۔ اس طبعی جسم اور روح کا نظام فرشتوں کے ہاتھ میں ہے اور فرشتوں کا
 ایک فرشتہ از نکار ب النوع ہے۔ ان مظاہر قدرت کے رب النوع کی وجہ سے
 پرستش ہوتی ہے اور یہ سمجھا جاتا ہے کہ رب النوع انسان کی پرستش خدا تک
 پہنچانے کا واسطہ ہے۔ یہ اصل حقیقت اور ماہیت بت پرستی کی ہے اور
 یہی فلسفہ بت پرستی کا ہے اور اس فلسفہ کے موجب خدا پرست اور حکیم ہوتے ہیں

دنیا کے اور امور پر مہوتا ہے وہ یقین کرتے تھے کہ بارش کی کشتن انہیں ستاروں کی تاثیر پر منحصر ہے۔ یہ خیال اور اسی قسم کے اور خیالات صابیون کے سولو عرب کے اور لوگوں میں بھی رائج ہو گئے تھے۔ انہیں اعتکاف کرنیکا بھی رواج تھا اور غاروں اور پہاڑوں میں چند روز مراقبہ و سکوت میں بسر کرتے ان انتحابات مضامین سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مذہب صائبہ اہل کتاب کا مذہب خدا پرستی کا تھا۔ اوسمیں بعد کو کو اکب پرستی رفتہ رفتہ داخل ہوئی۔ اور کو اکب پرستی کی بنیاد تسخیر و حانیات کو اکب تھی۔ اور مذہب مجوس کے تذکرہ تاریخی مندرجہ کتاب سے بحوالہ دساتیر یہ پایا جاتا ہے۔ کو اکب کی تعظیم کا حکم ہے اور وقت پرستش اونکی ہیکلون کو سامنے رکھنے کا حکم ہے۔ اور نامہ مہ آباد میں یہ عبارت درج ہے۔ ولسویش نماز ادا کنید بہر خدا۔ یعنی تماثل و اشکال سب سے بیارہ را بہکام نماز کروں بہر خدا پیش رو دارید و بدان سونما رگزارید۔

اسی تذکرہ تاریخی میں بحوالہ تاریخ انگریزی یہ لکھا ہے۔
 مجوس بت پرستی سے تفسر کرتے تھے۔ اوسکی تصدیق ہروڈوٹس کو قول سے ہوتی ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ اہل ایران میں نہ کوئی ہننام تھی نہ دیوتا تھے۔ نہ معابد تھے۔ نہ قربان گاہ تھی۔ اور ان افعال کو وہ جمق سے تعبیر کرتے تھے۔ اہل ایران پہاڑوں پر چڑھ کر کل نظام فلکی کے نام پر قربانیاں کرتے تھے۔ اور فارسی مورخ لکھتے ہیں کہ قدیم ایرانیوں کا مذہب صائبہ یعنی دین اویس تھا۔ اور نظام فلکی کی بابت ایرانیوں کا یہ عقیدہ تھا حوادث عالم سفلی مطیع حرکت

ہم اس امر کے یقین کرنے پر مطمئن ہیں کہ جو قواعد مذہبی زروشت کے نام سے منضبط ہوئے وہ بہت قدیم زمانہ کے ہیں اور وہ اس وقت کے ہیں جبکہ آریہ قوم متفرق نہ ہوئی تھی بلکہ سب یکجائی تھے۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ آتشکدو قدیم تھی اور آگ قبلہ منار تھی۔ اور آگ کو عکس انوار الہی کا سمجھتے تھے۔ اور ہر جنس کے رب النوع (فرشتہ) ہونے کا بھی حینال قدیم تھا۔

آتش پرستی کا فلسفہ یہ ہے جو اوپر مذکور ہوا۔ اس فلسفہ سے یہ ثابت ہے کہ خدا پرستوں نے مظاہر قدرت کو خدا کا عکس سمجھ کر قبلہ نماز بنایا۔ کو آتش پرستی آتش پرستی۔ عوام کا فحل اس وقت کا تھا جس وقت وہ ابتدائی جبل کی حالت میں تھی۔ بلکہ جب خدا پرستی انہیں آگئی تھی اور تہذیبی حالت اوس مابکے موافق ترقی پر تھی اس وقت یہ طریقہ اختیار کیا تھا۔

یہ حالت عراق اور ایران کی تھی جو مرکز تمدن کا تھا۔

اب ہندوستان کی بت پرستی کے شیوع کا ذکر کیا جاتا ہے۔

یورپین مورخ وید کے زمانہ میں ہندوؤں کے مذہب کی حالت محض قدیم مظاہر کی پرستش کی بتلاتے ہیں جس میں نظام علوی یعنی کو اکب پرستی اور نظام سفلی۔ یعنی عناصر۔ جادات۔ نباتات۔ حیوانات۔ داخل ہیں۔

رامیش چندر روت مصنف تاریخ قدیم ہندوستان سب سے پہلے ویجی رگ وید کے زمانہ کے دیوتاؤں کی طرح میں جو نظم لکھی اوسکی یہ تفصیل لکھتے ہیں (اس سے زروشتی مذہب کے رب النوع کا پتہ لگتا ہے)

نہ کہ عوام۔

رب النوع کے فلسفہ کے موجد ایرانی قدیم ہیں۔ اونکے مذہبی اقوال میں صاف طور سے عیان ہے۔ اور دیگر قدیم اقوام مصر۔ کلدانیہ آریہ ہند میں اسکی جہلک نظر آتی ہے۔

سوانح عمری زردشت میں الہام ثانی کا یہ مضمون ہے کہ رب النوع (یعنی ہشت) حیوانات۔ نباتات۔ معدنیات۔ آتش۔ آب۔ باد۔ خاک سے جدا ہوا ملاقات ہوئی۔ اور انہوں نے اپنی اپنی جنس کی حفاظت کی ہدایت کی۔ زردشت چونکہ محافظ ساتون اشیاء کا ہوا تھا۔ اوسنے انہیں سے آگ کو قبلہ نماز قرار دیا۔ اور اسکی حفاظت کے لئے آتش کدے بنوائے۔

اور وقت عبادت کے آگ کے سامنے رکنے سے یہ مقصود تھا کہ رب النوع آتش سے وہ مخاطب ہے اسلئے وہ اپنی نماز کے وقت یہ لفظ ادا کرتا تھا کہ اے پروردگار نماز مرا بیزدان رسان۔ یعنی اے فرشتہ کہ رب النوع آتش ہستی و پروردہ آن۔ پس این خواستن از موکل آتش است۔

علاوہ اسکے زردشت کا یہ بھی خیال تھا کہ بر زمین ہر چہ ہست پیکر و سایہ چیز است کہ او در سپہ است۔

پس یہ عبادت عکس یا سایہ کی تھی بلکہ جس کا عکس یا سایہ ہے اُسکو لئے تھی محض خیال قائم کرنے کے لئے یہ عکس سامنے ہوتا تھا۔ اور خدا کے لئے نماز پڑھی جاتی تھی۔

تذکرہ تاریخی مندرجہ کتاب ہذا میں بحوالہ تاریخ اسمتہ کے یہ لکھا ہے۔

خدا کہا۔ حضرت عیسیٰ سے تیرہ سو برس پہلے جنگ مہا بھارت واقع ہوئی جسکے حامی بھی کرشن تھے۔ اوسوقت ارہن کو پنجاب میں آئے ہوئے تھے۔ سات سو برس کے ہوئے تھے۔ اوسوقت رہنما کے حکم سے جواز بت پرستی ہوا۔ اور متفرق ہونے سے پہلے خدا پرستی اور قدرت پرستی آریا قوم میں جاری تھی اسلئے رہنما نے جائز رکھا۔ پھر اکیس سو برس کے بعد نون صدی عیسوی میں شکر اچارج ہندو ریفارمر پیدا ہوئی۔ انکی سوچ عمری کے دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے شکر اچارج نے بھی یہ سمجھا کہ بتوں کی پرستش اور عبادت کے طریقہ میں ضروری ترمیم اور تسخیر کر کے اور درست کر دینا اس امر کا بیان کرنا غیر ضروری نہوگا کہ ہندو فلسفہ کے نظریہ شکر اچارج بت پرستی کے قابل نہ تھے اور ہیرو پرستی پر انکو اعتقاد بالکل نہ تھا۔ مگر انہوں نے اس عام پسند مذہب کے خلاف جہاد بھی کیا بلکہ عقائد مروجہ کا تہ تیغ کر کے اپنے بغض مٹھون میں سرستی (علم کی دیوی) اور ویشنو کی موتیں لے کر کہیں شکر اچارج سے دو سو برس بعد (گیارہویں صدی عیسوی) رامانج۔ ہندو مذہب کے ریفارمر پیدا ہوئے۔ انہوں نے ویشنو کی پوجا عوام میں جاری کی۔

رامانند نے رامانج کے بعد شاہجہانی عہد میں رام (اجودھیہ کے بزرگ) کو الوہیت کا درجہ دیکر شمالی ہند میں انکی پرستش کا رواج دیا ان چار بزرگوں کے نام سے قدرت کے مظاہر پرستی کا رواج ہونا ثابت ہوتا ہے۔ کرشن نے عام طور سے موجودات پرستی جائز کی اور شکر اچارج نے ویشنو۔ رامانج

- ۱۔ اندر۔ بارش کا دیوتا۔
- ۲۔ ورونا۔ آسمان کا دیوتا یا انصاف کا دیوتا۔
- ۳۔ پوشن و شینو۔ سورج کا دیوتا۔
- ۴۔ اگنی۔ آگ کا دیوتا۔
- ۵۔ دایو۔ ہوا کا دیوتا۔
- ۶۔ یاما۔ یامی۔ صبح و شام کا دیوتا۔
- ۷۔ سرسوتی۔ دریا کا دیوتا۔

اور بالآخر خالق اکبر کی ثنا اور صفت کی نظم اسی رگ وید سے نقل کی ہے
 بابو مننتہ جنہون نے رہنمایان ہند کی سوانح عمری لکھی ہے وہ بھی رگ وید کے
 زمانہ کی بابت یہ لکھتے ہیں۔ ان تمام گیتوں میں کم و بیش خالق اکبر کے
 عشق و عظمت کی بے حد خوش آتی ہے۔ ایران کے تذکرہ تاریخ کشمیر
 ہذا سے بھی پایا جاتا ہے کہ آریہ قوم کے متفرق ہونے پہلے مذہبی قواعد جو
 زروشت کے نام سے منضبط ہوئے وہ قدیم سے جاری تھے (تاریخ ہمتہ)
 اسلئے یہ قیاس ہوتا ہے کہ آریہ ہند میں نظام سفلی کی پرستش اور خدا پرستی
 دونوں ایک وقت میں تھیں اور رب النوع کا ذکر جو زروشت کی
 الہام ثانی میں ہے اسی خیال سے یہ پرستش ہوتی تھی۔
 علاوہ اسکے خود سری کشن رہنمائے مذہب ہنود نے اسکی تلقین کی کہ
 عوام نامعلوم خدا کا تصور نہیں کر سکتے اور نہ حقیقت انکی سمجھ میں آتی ہے
 اسلئے موجودہ کائنات کو خدا سمجھیں۔ اور سب سے پہلے اپنا آپ کو

اصول میں کم اختلاف تھا۔ دونوں میں خدا کا وجود اور خالق کائنات مسلم تھا۔ ان اصولوں کی پابندی صرف پنڈتوں میں تھی اور عوام ظاہری رسومات کے پابند تھے۔ اور بودہ کے طریقہ کی بت پرستی اور جاترا اور شوالوں کے جاری ہونے سے بودہ مذہب کا زوال ہوا۔ اور ہندو مذہب کو فروغ ہوا۔

یہی بزرگ شکر اچارج۔ رامنچ۔ رامنند تھی۔ جنہوں نے رسومات ظاہری جاری کر کے بودہ مذہب کو ہندوستان سے معدوم کیا ۳۳ کروڑ دیتا جنکی اب پرستش ہندوستان میں ہوتی ہے یہ بودہ مذہب کا فروغ مٹانے کے لئے ہندوؤں نے پیدا کئے۔

عراق۔ ایران۔ میں فلسفانہ خیال سے کو اکب پرستی جاری تھی اور خدا پرستی پہلے سے باجاری تھی۔ ہندوستان میں بھی کو اکب پرستی آریہ قوم میں جاتی چونکہ یہ قوم قدیم قوم آریہ کی شاخ ہے جو ایران سے ہندوستان آئی اسلئے کو اکب پرستی ضرور ایرانی اصول کی متصور ہونی چاہئے۔ یہاں بھی خدا پرستی اور کو اکب پرستی دونوں ایک وقت میں تھیں۔

عام قسم کی بت پرستی جیسا کہ ہنگامی مصنفوں کی رائے ہے خدا پرست رہنما ہندو نے جاری کی۔ کیونکہ عوام خدا کی حقیقت کو نہیں سمجھ سکتے تھے اسلئے قدرتی مظاہر کے عجائبات ظاہر کر کے او دھر رجوع کیا بودہ مذہب کے بانی نے سب سے زالا اصول دھرم یا پن کا نکالا۔

اور بت پرستی اور خدا پرستی دونوں سے الگ ہو کر انسان کو خدا کی دعا دینا

کے (کارکنان قدرت یعنی فرشتے) اور راما نے ہیر و پرستی یعنی رام چند پرستش کا رواج دیا۔ کوکب پرستی۔ آتش پرستی ہندوین ایران سے آئی اور عام بت پرستی کا رواج خدا پرست رہنماؤں نے عوام میں جاری کیا اور ان بزرگوں سے پہلے رب النوع (اصول زردشتی) کی پرستش ہوتی تھی رویش چندر دت مصنف تاریخ قدیم ایک دوسرے پیرایہ سے بت پرستی کا رواج پانا لکھتا ہے۔

جس زمانہ میں بودہ مذہب پھیلتا جاتا تھا اسوقت ہندو مذہب میں بھی ایک قسم کا انقلاب پیدا ہو گیا تھا۔ بودہ مذہب کو دیکھ کر ہندوؤں نے بھی اس مذہب کی بت پرستی اپنے یہاں داخل کر لی تھی۔

یہ بت پرستی قدیم زمانہ میں نہ تھی۔ بودہ مذہب کو دیکھ کر ہندوؤں نے کثرت سے سوالہ بنائے۔ قدیم زمانہ میں ان لوگوں میں شواہد نہ تھے۔ ہندوؤں کے تو ہاں بودہ سے کہیں بڑھ گئے تھے۔ تیرتہ جات کا دستور ہندوؤں نے بودہ مذہب سے لیا۔ اور ہندو معابد جا بجا جاری ہو گئے مثل بودہ کے ہندوؤں نے اپنے یہاں برہما۔ وشنو۔ شیو۔ کی پوجا جاری کی۔

اس مصنف نے گوتم کے مذہبی عقائد کو چوڑ کر صرف دو انقلاب ہندو مذہب کے دکھائے ہیں۔ ایک وید کے زمانہ کی پرستش قدرتی مظاہر کی تھی۔ اندر۔ ورونا۔ گنی۔ سوریا وغیرہ دوسرا زمانہ بودہ کے بعد پرانیک زمانہ قرار دیا ہے۔ اسوقت برہما۔ وشنو۔ شیو۔ کی پرستش جاری ہوئی۔ یہ بھی اس مصنف کی رائے ہے کہ ان دونوں طریقوں

بدلتی ہے نہیں معلوم کہ کس بدن میں ہو۔ اسلئے عام طور پر موجودات کی عظمت انسان کے دلمین بڑھ گئی اور ہمہ اوست کے مسئلہ نے موجودات میں تقدس کی شان پیدا کر دی۔ اور جب رہنمایان مذہب نے ادعا الہیہ کیا تو عملی تصدیق ہو گئی۔ اور کواکب کی تسخیرات سے واضح ہو چکا تھا کہ بت یا مجسمہ میں روحی اثر عمل سے ہو جاتا ہے اسلئے سب خدای کے سامان تو میں جمع ہو گئے۔

بعض اوقات یہ بھی ثابت ہوا ہے کہ مجسمہ یا تصویر میں نامور اشخاص کی بطور یادگار کے رکھی گئیں۔ ایک مدت کے بعد انکی بت پرستی ہوئی لگی۔ اسکی مثال عرب قوم کی خطبات احمدیہ صفحہ ۲۰۶ سے نقل کی جاتی ہے۔

عرب کے ویسی روایتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ود۔ یعوث۔ یعوق۔ یسر۔ مشہور لوگ ایام جاہلیت کے ہیں۔ انکی تصویریں پتھروں میں نقش کر کے بطور یادگار خانہ کعبہ کے اندر رکھ دیں تھیں۔ ایک مدت بعد یہ انکورتہ معبودیت کا دیکر پرستش کرنے لگے یہ بھی اہل عرب کا عقیدہ تھا۔ انکی پرستش سے ایشہ خاص خوش ہو کر خدا کے قرب حاصل کرنیکا ذریعہ ہو گئے۔ اسی قسم کی رائے یورپین مورخ مار س کی بھی ہے (ج ۲۔ صفحہ ۱۰۲) بت پرستی کا رولج اس سبب سے بھی ہوا کہ قدیم زمانہ میں نیک آدمی اور قابو یافتہ عورت۔ مورث اعلیٰ۔ اور بالخصوص بانیان سلطنت متقن اور بہادر کی بہت تعظیم کرتے تھے۔ اور رفتہ رفتہ انکے پرستش ہونے لگی۔ کواکب پرستی۔ اور آتش پرستی۔ اور عام بت پرستی کے حالات ایشیا۔

مگر گوتم کے بعد خود اسی کے پیروں نے معابد اور شوالی اور موہن -
 اور تیرتھ جاترا - اور میلہ - جاری کر کے بودہ مذہب کو بت پرستی میں آکر ڈھکیا
 اور اسیدوہہ سے تمام ہندوستان اور چین میں اسکا فروغ ہو گیا -
 آریہ ہند نے اپنے مذہب میں اسی قسم کے مراسم جاری کر کے عوام پسند ہو گیا
 اور بودہ مذہب کو برباد کیا -

جن اقوام میں ان صورتوں سے بت پرستی ایشیا میں پہلی - یہہ واقعات
 انہیں کی تصنیفات سے ظاہر ہوتے ہیں - اور انکی صحت میں کوئی اعتراض
 وارد نہیں ہو سکتا -

نفس بت پرستی پر اگر غور کیا جائے تو یہہ ظاہر ہو گا کہ جن بزرگوں نے اسکا
 رواج دیا وہ ہمہ اوست کے اصول کے پابند تھے - اور کسی شئی کو خدا کے
 اثر سے خارج نہ سمجھتے تھے - اور یہاں تک اعتدال سے متجاوز نہ ہو گا انسانی
 محدود حالت میں نامحدود کال یعنی الوہیت کا ادا کرنے لگے - نتیجہ یہ ہوا کہ
 نامعلوم اور غیر محدود خالق کائنات کو سب بھول گئے - اور محدود اور معین
 کائنات کو خدا بنا لیا -

میرا یہ بھی خیال ہے کہ ہمہ اوست کا مسئلہ - اور تناسخ کے اصول جن مذاہب
 یکجا ہیں وہاں بت پرستی عام ہے -

آریہ مذہب - بودہ مذہب - اور قدیم مصری مذہب میں ادق فلسفہ
 تصوف کا جاری ہوتا - اور دوزخ اور بہشت جزائز کا علمی اصول ان
 اقوام میں تناسخ ہوتا - اسوجہ سے یہ خیال پیدا ہوا کہ انسانی روح جسم

اگرچہ اور امور میں مختلف ہیں مگر صرف ایک امر میں متفق ہیں کہ اُنکے مذہب کا ثبوت تمامہ حواس سے نہیں ہے۔ جب کہ دنیا یہ کہہ رہی ہے کہ حس و ادراک تراز و مذہب کی نہیں ہے تو پھر زبردستی سب کے خلاف اس تراز و میں کیوں تو لا۔ اس سے ظاہر ہے کہ قطع برید کر کے مذہب کو اس تراز و میں تو لیتے ہیں مذہب کی تراز و کی تلاش نہیں کرتے۔ اور جو اصل اور نفس مذہب ہے وہ خدا ہے وہ جس اور ادراک سے باہر ہے۔ اس کو جس اور ادراک کی تراز و میں کیسے تول سکتے ہیں۔ جو شے خارج از مذہب ہے یعنی بت پرستی اس کو تو لکر یہ کہتے ہیں کہ اصل مذہب بھی حس و ادراک سے پیدا ہوا۔

ہم نے مانا کہ بت پرستی جو حس و ادراک سے ظاہر ہوئی وہ آغاز مذہب ہے تو اس کو محسوس۔ اور نیم محسوس۔ کی پرستش داخل ہوگی اور یہ دو درجہ ترقی کے ہوئے۔ تو ان دو درجوں میں تلاش کا مدعا کیا تھا۔ اور وہ مدعا حاصل ہوا۔ یا نہیں۔

جواب یہی ہو سکتا ہے کہ یا صلح قدرت کی تلاش تھی کیوں کہ بے کاری کو مکان نہیں بن سکتا۔ یا یہ کہ اپنے سے زبردست سمجھ کر او کی تعظیم و تکریم کی۔ یا یہ کہ انہیں عجیب غریب صنعت اور منافع دیکھ کر اپنا محسن و ولی بنایا۔

نمبر ۲۔ ۳۔ اتفاقہ امور ہیں۔ یہ ممکن ہے کہ تحقیقات اور تلاش میں یہ مرحلوں ہی پیش آئے ہوں مگر یہ سبب تلاش کے نہ تھے۔ ہاں ایک صورت ایسی تھی کہ جس سے انکا بھی تعلق تلاش میں ممکن ہے اگر یہ کہیں کہ انسان اپنی ذاتی کمزوری رفع کرنے کے لئے یا اپنے ضرورت بہم پہنچانے کے لئے ایک زبردست

افریقہ - کے جو اوپر مذکور ہوئے - ان سے صاف صاف یہ ثابت ہوتا ہے
 کہ خدا پرست رہنماؤں کے زمانہ میں خدا پرستی خواص - اور بت پرستی عوام
 جاری تھی - بت پرستی محض ابتدائی حالت یا ابجد مذہب کی ہونا کمین ثابت
 نہیں ہوتا - کمین ہمہ اوست کے سبب سے جاری ہوئی - کمین تسخیر کی وجہ سے
 کمین رب النوع کی وجہ سے اور کمین قبلہ نماز بنائیکی سبب سے جاری ہوئی
 خدا کا وجود تسلیم کرنے کے بعد بت پرستی کا جاری ہونا ثابت ہوتا ہے -

اہل یورپ نے فیکس میور کے اس اصول کو تسلیم کیا ہے کہ انسان نے
 ابتداً محسوس اشیا کی پرستش کی - بعد ازاں نیم محسوس - اور آخر کو
 غیر محسوس خدا تک ترقی کر کے انسان پہونچا اور اصل مدعا اس اصول کا
 یہ ہے کہ انسان نے جس ادراک کے ذریعہ سے مذہب کو دریافت کیا
 اس مسئلہ پر پوری بحث مذہب کی تعریف میں ہوگی اس جگہ مختصراً
 ذکر کیا جاتا ہے -

صاحب مدوح اپنی لکچر ۱۸۷۶ء کے صفحہ ۳۲ میں لکھتے ہیں - اگرچہ اس اور عقل کے
 ذریعہ سے اس دنیا سے باہر جاسکتے ہیں تو بہت اچھا ہے اور اگر مذہب اس میں
 نہیں اسکتا تو واہیات ہے -

صاحب مدوح کے طرز تقریر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بلا تعصب سید ہے
 طریقہ سے مذہب کی تلاش نہیں کی - اور نہ نفس مذہب کی جانچ کی کہ اوسکی
 حقیقت کیا ہے - انہوں نے جس ادراک کو ترازو مذہب کو تولنے کی
 قرار دی اور خود ہی صفحہ ۱۶۳ میں یہ لکھتے ہیں - عام دنیا کے مذاہب

تقلید کی ہے۔

بت پرستی جسکو تہذیب یورپ نے مذہب کی اجد قرار دیا ہے اسکا اصل وجود کچھ نہیں ہے۔ یہ ایک قسم کا انتشار اعتقاد ہے۔

انسان کے دلیں نامعلوم قدرت کا اثر قائم رہنا مشکل ہوتا ہے۔ اور زمانہ کی نیرنگیاں اپنی طرف فریفتہ کر کے اپنا معتقد بنا لیتے ہیں اور انسان

اصلیت سے دور پڑ جاتا ہے۔ فی نفسہ بت دوسری شے کا قایم مقام ہوتا ہے۔ اور ہم اسوقت یہ نہیں بتلا سکتے کہ اصلی حالت کیا تھی جس سے یہ بت بنے۔

مگر ظاہر یہ بت کو اکب کے خاکہ ہیں۔ یا جاندار اشعار کی تصویریں ہیں یا روحانی کارکنان قدرت کے فرضی نقشہ ہیں۔ یا زمانہ کے دلفریب اور عبرت انگیز مظاہر کے نمونہ ہیں جو صوفیوں کی وجدانی کیفیت میں انتہا

پیدا کرتے ہیں۔ تنازع کے عقیدہ کا بھی ان بتوں کی مورتوں میں عکس نظر آتا ہے۔ اور تخیل اور وح کی بھی جہلک انہیں پڑتی ہے یہ سب حالات

دل جہلک ایک عجیب گو رکھ دہندا بنگیا ہے۔ جو کسی طرح نہیں سلجھ سکتا۔ اگر حقیقت بت پرستی کی یہی ہے جو اہل یورپ کا خیال ہے کہ اول انسان

محدود۔ اور محسوس۔ اشعار کو اپنا رب اور معبود بنایا اور پھر رخصتہ غیر محدود و خداے واحد کو تسلیم کیا۔ تو نتیجہ اسکا یہ ہے کہ معین سے

غیر معین کی طرف ترقی کی جو عقلاً ممنوع ہے۔ مذہب کی بابت یہ شعر صادق ہے۔

ورائے عقل طورے دار انسان	کہ بشناسد بدان اسرار پنهان
--------------------------	----------------------------

اور نفع رسان کی تلاش میں تھا اسلئے ان پر توجہ ہوئی۔ اسکے قبول کرنے پر
 آئندہ تلاش کی راہ کھلی رہنے کی وجہ باقی نہیں رہتی۔
 صلح ہی کی تلاش ایسی تھی کہ انسان اپنی خلقت سے آجک برابر ڈھونڈتا چلا آئے
 جبکہ آغاز ہے نہ انجام ہے اسلئے کمین مستقل طور پر ٹھہر نہ سکا۔ اور نہ اسکو محدود
 کر سکا۔ یہ کہنا بالکل نازیبا ہے کہ ایک دو درجہ تک تو ہم حواس و ادراک سے
 ٹٹولتے رہے اور پھر آگے چل کر دو لون معدور اور مجبور ہو گئے۔ تاہم ایک
 نامعلوم اور غیر محدود اور غیر محسوس لاشے کو کائنات پر محیط۔ اور قادر۔
 قرار دینا۔ اور اسے حس و ادراک کا کام سمجھنا نا سمجھی نہیں تو کیا ہے۔
 یہ فرمائے کہ آخری تجویز حس و ادراک غریب ہے یا اسکا عمل ہے اور ثبوت ہے
 واقعی کچھ ہی نہیں۔

اے برتر از خیال قیاس و گمان و ہم	وز ہر چہ دیدہ ایم شنیدیم خواندہ ایم
دفتر تمام گشت بہ پایان رسید عمر	ماہمچنان در اول وصف تو ما مدہ ایم

قدیم مذاہب اور موجودہ مذاہب کی بت پرستی سے جو امور ظاہر ہوتے ہیں
 یہ فی نفسہ جہلا کے اعتقاد ہیں خواص کی خدا پرستی کے زمانہ میں پیدا ہوئی
 بلکہ یہ بگڑا مذہب جہلا کا پایا جاتا ہے۔

اب رہی بت پرستی وحشی اقوام کی۔ وہاں بعض بعض محققوں کی یہ رائے بھی
 کہ خدا کے نام کا پتہ چلتا ہے۔ تو انکی بت پرستی یا بگڑا مذہب قرار دیا جاتا
 چاہئے۔ یا یہ کہ بت پرستی مذہبی خیال نہیں ہے۔ محض تبرکاً۔ تعظیماً بعض
 اشیاء کو مختص کر لیا ہے۔ یا یہ کہ دیگر بت پرست اقوام ہمسایہ کی محض

یہ لکھتا ہے اس جگہ ہمیں یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ خدائے تعالیٰ کے بارہ میں عام اہل ہند کا کیا خیال ہے اور خواص کا کیا ہے۔ انکی کتابیں دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل علم اوس ذات کو خدا کہتے ہیں۔ جوازلی ہو۔ ابدی ہے۔ اپنے فعل کا خود مختار ہے۔ قادر ہے۔ حکیم ہے۔ خالق ہے۔ حی ہے۔ یکتا ہے۔ عالم کا نظام اوسی کے ہاتھ میں ہے۔ اوسکو ملک میں کوئی شریک اوسکا نہیں نہ اسکا کوئی مخالف۔ نہ ہمسر۔ نہ وہ کسی کے مشابہ نہ اوسکے کوئی مشابہ۔ چنانچہ سند کے لئے کتاب پانچل کا حوالہ دیا جاتا ہے۔ اب خواص کو چھوڑ کر عوام کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ انکے اقوال بہت عجیب پاتے ہیں۔ انمیں بعض اقوال تو ایسے برے معلوم ہوتے ہیں کہ طبیعت کو نفرت ہوتی ہے۔ ایسے اقوال محض ہندوؤں کے مذہب میں ہی نہیں بلکہ اور مذاہب میں بھی ہیں۔ حتیٰ کہ اسلام کے بعض فرق میں جیسے کہ تشبہ۔ اور اجبار۔ پھر آگے ہندوؤں کی بت پرستی کا ذکر کیا ہے۔ اور پھر یہی مورخ ہند اور یونان کے مذاہب میں تطابق دیکر یہ کہتا ہے۔ کہ یونان اور ہند کے مذاہب میں تطابق ہے۔ اہل یونان بڑے بڑے نامی اور پیشواے موجد علوم و فنون کو درجہ الوہیت کا دیتے تھے۔ اسی طرح سے ہندو بھی کرتے تھے۔ ہندوؤں کی اس حالت خواص اور عوام کے اختلاف عقائد پر غور کرنے سے ظاہر ہے کہ عوام اپنے جبل سے مذہبی مراسم بناتے تھے۔ اور خواص اصلی عقائد خدا پرستی کے پابند رہتے تھے اسلئے بت پرستی ابتدائی حالت مذہب کی کی طرح نہیں ہو سکتی۔

میرے ایک دوست جو ہندوستان کے روشن ضمیر اور نامور علماء سیوہین اور بڑے صاحب تحقیق ہیں اس رائے کے معترض ہیں کہ اگر مذہب حس اور ادراک سے باہر ہے اور عقلی دلائل اوسکے لئے نہیں تو اشاعت میں کس بنیاد پر ہو سکتی ہے۔ اور عوام کیسے قبول کریں گے۔

میں نہایت ادب سے اپنے خیال کو ذہن نشین کرنا چاہتا ہوں اور یہ کہ ہر جدید مذہب کا مقابل پرانا مذہب ہوتا ہے جسکی اصلاح مقصود ہوتی ہے اور بالعموم مذہب ادنیٰ کے سامنے پیش کیا جاتا ہے جو کسی نہ کسی مذہب کے پیرو ہوں۔ خواہ وہ بت پرست ہوں یا کسی دیگر باطل مذہب کو قائل ہوں اور انکے سامنے اپنی مذہبی خوبیاں اور باطل مذہب کی برائیاں مقابلہ اور استدلال کو لئے کافی ہوتی ہیں جس طرح علوم کی صحت کے لئے باہم مقابلہ کئے جاتے ہیں اسی طرح دو مذہبوں کے اصول کا مقابلہ ہو سکتا ہے۔ جسوقت مذہب اسلام جاری ہوا۔ اسوقت یہود۔ عیسائی۔ آتش پرست بت پرست۔ کو اکب پرست۔ میں جو نقص تھے وہ ظاہر کئے گئے۔ اور اسلام کی خوبیاں بیان کی گئیں ہیں۔ اور فلسفی جو خدا کے قائل نہ تھے انکے سامنے قدرت کے صانع بدائع کا اظہار ہوا۔ اسی طرح مذہب اسلام شائع ہوا۔ اور مذہب اسلام پر وقت شیوع جو اعتراضات تھے وہ سب پا جاوے ہوئے کے ہوئے یہ کسی نے نہیں کہا کہ یہ عقل کے خلاف ہے تمام دنیا میں مذہب کی کیفیت عام اور خواص میں مختلف ہوتی ہے۔ جیسا کہ ہند کے مذہب کی بابۃ ہزار برس پہلے اسلامی مونیخ اوریجان

۸

خدا پرستی اور بت پرستی میں کونسی اعلیٰ حالت ہے
 جس قدر اصل اور نقل میں فرق ہو سکتا ہے۔ اوسی قدر فرق خدا پرستی اور بت
 پرستی میں ہے۔ یا یہ کہ ذات۔ صفات۔ میں قابل امتیاز اصل ذات ہو سکتی
 ہے وہی حالت اور درجہ خدا پرستی کا ہے۔ بت پرستی عالم شہود کی نقل ہے
 یہ اصل سے کیسی برابری کر سکتی ہے۔ بت پرستی کی بابت ثابت ہے کہ کوکب
 اور آتش کو بعض رہنمایان دین نے قبلہ بنا لیا تھا۔ پھر رفتہ رفتہ معبودیت
 کی شان عوام کے عقائد سے پیدا ہو گئی۔ ایسی صورت میں ہیکڑ ابو اندھیرے
 جسکی اصل کچھ نہ تھی۔ عام بت پرستی بالکل بے بنیاد اور بے اصول ہے۔ رہبران
 دین نے عوام کے اعتقاد معبود کے قائم رکھنے کیلئے اسکو جاری کیا اسلئے بمقابلہ خدا پرستی
 بت پرستی کا کوئی درجہ نہیں ہو سکتا خالق اور مخلوق کے باہم تعلق آقا اور غلام کا ہے
 جن اقوام میں خدا پرستی اور بت پرستی دونوں ہیں انہیں خود خدا پرست اور عوام بت پرست
 ہیں۔ اس سے ہی خدا پرستی کی خفیلیت ثابت ہے۔ بت پرست اقوام میں تعدد معبود کی
 وجہ یہ ہے کہ ہر ایک کام کیلئے جدا جدا بت بنا لیتے ہیں اسلئے کسی کو دوسری پرستش
 نہیں دی جا سکتی۔ نہ باہم معبودوں کے کوئی امتیاز کر سکتا ہے اور بجز عبادت کو کوئی
 اخلاقی نظام نہیں ہے۔ ایسے پریشان ادا بت نظام کو خدا پرستی سے کیا نسبت
 ہو سکتی ہے۔ عقائد بت پرستی کی بنیاد محض واہمہ اور تخیل پر ہے۔ اور خدا پرستی کے
 اصول کی صحت پر گزین رہنما کی شہادت پر ہے۔ اسلئے خدا پرستی کو ترجیح ہے

بت پرستی کی ایک روشن اور صاف مثال کانفوکس کی ہے جو ایک بڑا حکیم اور
 فلسفی چین کا تھا۔ اوسکو معبود کوئی نہیں سمجھتا تھا۔ مگر جس طریقہ سے اوسکی فرار کی
 غفلت چینیوں کو دلون میں ہے اوسکو بت پرستی سے تاویل کر سکتے ہیں اُسکولم پرست
 شوالہ بنے ہوئے ہیں۔ اور خاص سرخ رنگ کے ہونے سے اور عمارتون سے میٹھو
 ان شوالون میں اوسکا سنگی مجسمہ رکھا ہوتا ہے۔ اور کہیں تختی رکھی جاتی ہے جسپر
 اوسکے خطابات تحریر ہیں۔ ہر فصل میں وہاں جا کر سرکاری ملازم زمین کی پیداوار
 نیاز چڑھاتے ہیں اور خوشبوئیں سلگاتے ہیں۔ بادشاہ چین بھی شوالہ میں ایکبا جاتا ہے
 اور وہاں سجدہ کرتا ہے اور اُسکے اخلاقی۔ نیکی کے اوصاف کا تذکرہ کرتا ہے۔ ہر دہرے
 استاد اور طالب علم اوسکے شوالہ میں جا کر پرستش کرتے ہیں۔ تمام چین کو کروڑوں باشندے
 اسطرح اوسکا ادب و تعظیم کرتے ہیں۔ یہ فلسفی کو تم کے زمانہ سے کچھ سال پہلو ہوا ہے۔
 جینگ نے اوسکو اخلاقی اور مدبرانہ مقولوں کا ترجمہ کیا ہو جس طرح سے یورپین تہذیب نے اپنے
 فروغ کے زمانہ میں نامور اشخاص کے مجسمہ رکھنے کا پڑانا دستور نقل کیا اور جاری کیا ہے۔
 یہی صورت ہر پرانی تہذیب میں نامور اشخاص کی یادگار میں قائم کرنے کی تھی۔ اور
 انہیں یادگاروں کی بالاخر جہلائے قوم نے پرستش شروع کر دی۔ اب اسی قسم کی یاد
 گاروں کی پرستش کو آغاز اور ابجد مذہب قرار دیا ہے۔ اور خود نئی تہذیب اسی کی
 تقلید کر رہی ہے۔ اپنے دستور کا نام یادگار اور پرانی تہذیب کے مراسم کا نام بت پرستی
 رکھ دیا ہے۔ اور اُسکو خدا پرستی کی ابجد قرار دیدیا ہے۔ بت پرستی سے آغاز مذہب کا
 ہونا تاریخ سے ثابت نہیں ہوتا۔ یہ محض انتشار اعتقاد جہلا کا ہے یہ خدا
 پرستی کی ابجد نہیں ہو سکتی۔

بہت شد و مد سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ بت پرستی ابتدائی حالت مذہب کی ہے۔ اور انسان نے رفتہ رفتہ خدا پرستی پر ترقی کی۔ اور نکلے قول کے بموجب بت پرستی زینہ ابتدائی مذہب کا ہے۔ اور بالآخر خدا پرستی ہوئی ہے۔ یہ رائے صاحب مولیٰ آریا ہند کے نشوونامہ مذہب سے قایم کی ہے۔

اگر آریا کے مذہب کی بابت مصنف تاریخ قدیم یہ لکھتا ہے کہ بعض مضامین مذاوتہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان کی ترتیب اور ترکیب قدیم زمانہ کی ہے۔ یعنی آریا قوم کے نشید یا آنے سے پہلے کی ہے۔ اور اکثر اقوال جو اس کتاب میں زردشت سے منسوب تھے وہ بہت قدیم ہیں۔ وہ اقوال اس وقت کے ہیں جب آریہ قوم کے دو شعبے بنوے تھے۔ اور اس وقت ہندی۔ اور ایرانی فرقوں نے مختلف مذاہب زردشت اور برہمنی اختیار نہ کیا تھا۔ چونکہ زرداوستا میں برابر وحدانیت کے عقیدہ کا مذکور ہے اور یہ عقیدہ بہت قدیم ثابت ہے اس لئے آریا قوم ہند میں آنے سے پہلے خدا پرست تھی۔ اور ایشیائی مورخوں کے قول کے بموجب اہل ایران قدیم یزدان پرست تھے۔ بلکہ ان کا یہی بقولہ ہے کہ ہند میں آریہ قوم میں اول یزدان پرستی تھی اور بعد کو اکب پرستی اور بت پرستی۔ دوسری قوموں سے سیکھ کر اختیار کی ہے۔ ان اسباب سے یہ رائے نہیں تسلیم کیا جاسکتی ہے کہ بت پرستی ابتدائی حالت مذہب کی ہے۔ اور خدا پرستی آخر حالت مذہب کی ہے۔

مذہب مجوس اور مذہب مصر میں یہ ثابت ہے کہ ابتدا میں یزدان پرستی تھی۔ ان دونوں مذہبوں میں بعد کو مذہب صابہ سے بت پرستی کا رواج ہوا ہے مذہب یابل جہان سے مذہب صابہ یعنی کو اکب پرستی کا رواج ہوا۔

منہب

بُت پرستی قدیم ہے یا خدا پرستی اور دونوں میں فرق کیا ہے

دو اصول ہیں جنکی بنیاد پر ہر انسانی نظام کے مقدم اور موخر ہونیکا اندازہ ہو سکتا ہے
اول اگر یہ اصول ماحول مانا جائے کہ انسان کی اول حالت بھترتی اور آخری حالت
بدتری اور تنزل کی ہے تو خدا پرستی مقدم ٹھہریگی۔

دویم اگر یہ اصول تسلیم کیا جائے کہ انسان کی حالت اسکی مقتضی ہے کہ وہ ترقی
کے تو بُت پرستی چونکہ ادنیٰ حالت ہے وہ زینہ ترقی خدا پرستی کا ہے۔

اس صورت میں بت پرستی مقدم ہوگی۔ مگر ان اصول سے قطعی رائے قائم کرنے
سے قبل مذہب کی بابت اور بھی امور قابل لحاظ ہیں۔

اول۔ یہ کہ بت پرستی مذہب اور وحشی دونوں قوموں میں پائی جاتی ہے۔
ایسی صورت میں اسے ابتدائی نظام انسانی نہیں کہہ سکتے۔

علاوہ ازیں۔ مصر۔ بابل۔ ایران۔ ان سب میں بت پرستی کیساتھ خدا و خدا کا
بھی عقیدہ ہے اسلئے یہ بگڑا ہوا مذہب ہے اور وہ موخر ہے۔

اور بت پرستی کے آغاز کے اسباب پر جب غور کیا جائے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ عوام
خواص کے طریقہ کی نقل کر کے یہ خاص صورت بت پرستی کی پھیلائی ہے۔

اسوجہ سے بت پرستی موخر ثابت ہوتی ہے غرض کہ یہ صورت سے ثابت
نہیں ہوتا ہے کہ بت پرستی ایک ابتدائی حالت مذہب کی ہے۔ اور خدا پرستی

پر مقدم ہے۔ مگر سیکس میولر نے ۱۸۷۶ء میں چونکہ مذہب پر دیا ہے اس میں

کہ خدا کا بھی خیال ہے۔ اسکی نسبت بھی یہ خیال ہو سکتا ہے کہ دیگر اقوام سے نقل کی ہے۔

اگر یہ فرض کیا جائے کہ جہان بت پرستی اور خدا پرستی دونوں پائی جاتی ہیں وہاں خدا پرستی کو مقدم مانا جائیگا مگر جس قوم میں کہ خدا پرستی کچھ ہی نہیں ہے وہاں بت پرستی بگڑا مذہب کیسے مسلم ہوگا۔ اور مجبوری یہ ماننا پڑیگا کہ بت پرستی ابتدائی حالت مذہب کی ہے اور وہی قدیم ہے۔

اول تو اس بحث میں زیادہ تر مذہب اقوام کے مذہب کا تعلق ہے وحشی اقوام کا اجمالاً ذکر ہوا ہے اسلئے انکی بت پرستی سے کوئی نتیجہ نکالنے کی ضرورت نہیں ہے علاوہ ازیں حکما کے اصول کے بموجب ہر شئی یا بڑھنے والی یا گھٹنے والی ہے قیام کی حالت نہیں ہے۔ اسلئے یہ تسلیم نہیں ہو سکتا کہ وحشی اقوام ہمیشہ سے اسی حالت میں ہیں۔

یہ استثناء جبرائیل کے چاروں بڑے اعظم میں مذہب اقوام کے خاص مرکز ہیں اور کیا تعجب ہے کہ وحشی قوموں میں یہ بت پرستی مذہب اقوام سے آئی ہو اور یہ تو میں مذہب اقوام سے متفرق ہو کر قائم ہوئی ہوں۔

آریا قوم کی ایک شاخ نے یورپ آباد کیا تو افریقہ۔ اور امریکہ۔ کے مذہب قوم کا اسی ملک میں متفرق ہونا کیا خلاف قیاس ہے البتہ خیراتر میں جو وحشی اقوام ہیں اور ان میں بھی بت پرستی ہے وہ قابل لحاظ ہے مگر جب کہ چوپکر نے علم کے ان خیراتر میں پہلے جاتے ہیں انکی نسبت یہ خیال ہے کہ بڑے اعظم سے خیراتر نہیں آئے ہیں۔ اسی اصول سے انسان بھی جزیرہ و نہیں متفرق ہوئے۔

وہاں بھی قدیم سے خدا پرستی تھی۔ اور یہ وہ جگہ ہے جہاں دین اہل کتاب کا زیادہ نشوونما ہوا ہے۔

پیر و میکسکو (امریکہ) میں بھی یہ ثابت ہوتا ہے۔ کہ وہاں خدا پرستی۔ بت پرستی۔ دونوں کا وجود ہے۔ پس جن اقوام میں کہ یہ پتہ نہیں لگتا کہ خدا پرستی مقدم ہے یا بت پرستی۔ اور بت پرستی ابتر حالت مذہب کی کہ اس لئے خدا پرستی کو مقدم قرار دینا واجب ہے۔ کیونکہ بت پرستی ہی خدا پرستی کل قوم میں پیدا ہونا محال ہے۔ البتہ یہ ممکن ہے کہ خواص کا عقیدہ خدا پرستی ہو اور عوام بت پرستی میں آلودہ ہوں اور سوقت میں یہ خیال ہو سکتا ہے کہ بت پرستوں میں سے اس خیال کے آدمی پیدا ہوئے۔ مگر خدا پرستی کا عقیدہ معمول طور سے پیدا نہیں ہو سکتا ہے۔ وہ کسی قاعدہ اور اصول سے ہو گا۔

اور اسی وقت ہو گا جب فیضان روح موجودات سے ہو۔ یا یہ کہ باہر سے یہ اصول دوسری قوم نے داخل کئے ہوں۔ امریکہ کی نسبت باہر سے خدا پرستی کا مذہب داخل ہونا ثابت نہیں ہے۔ جیکہ خود وہاں سے پیدا ہوا مثل جوس اور مصر کے یہی ماننا پڑیگا کہ خدا پرستی مقدم ہے بت پرستی کے آثار کا سلسلہ آگے نہیں بڑھتا ہے۔ یعنی یہ کہ بت پرستی ترقی اور تنزل دونوں صورتوں میں ایک سی ہے۔ اگر پہلے دو بت کی پرستش ہوئی تھی تو ترقی میں کثرت سے بت پیدا ہو گئے۔ اور نہ بت پرستی قابل اصلاح اور ترمیم کے ہے۔ بلکہ یہ حالت ابتر مذہب کی ہے۔ اور موخر ہے۔ البتہ وحشی اقوام میں محض بت پرستی پائی جاتی ہے۔ خدا پرستی تو مطلق نہیں ہے۔ مگر کچھ پتہ اسکا چلتا ہے

سراسر فضول ہے۔ کیونکہ مذہب کی بنیادنا معلوم قدرت پر ہے اور اسکی تلاش
 اور تحقیقات دنیاوی علوم کی سی نہیں ہو سکتی ہے وہ عوام کیلئے محض منقول ہے
 اور اوسکواوسی صورت سے ہادی کے اعتبار پر ماننا لازم ہے۔ اوسکی جمع قہر
 کرنا جو ہادی نے بتلایا مذہبیا ممنوع ہے پس عوام بذاتہ تو کوئی ترقی کر نہیں سکتے
 نہ اپنے ہادی کے احکام کے علاوہ دیگر احکام خلا آونگے جگہ قائم کر سکتے ہیں۔
 ہادی اسکے مدعی ہوتے ہیں کہ وہ قدرت کاملہ سے مبعوث ہوئے ہیں۔
 دوسرے شخص اس امر کا دعویٰ نہیں کر سکتا اور نہیں بجز اسکے کہ ایک فطرت خاص
 مذہبی مانی جائے اور طریقہ سے فیضان روح موجودات کا ہونا قیاس نہیں ہو سکتا
 اور جب فطرت خاص اوسمیں تسلیم ہوگئی تو اسکا اظہار ہونا لازمی ہے۔ اسلئے ترقی کی
 ضرورت نہیں ہے۔

اور وہی اپنا خیال لیکر گئے۔

بت پرستی ایسا طریقہ ہے کہ وحشی اقوام کی سمجھ کے لائق ہے اسلئے یہ قیاس ہوتا ہے کہ یہ طریقہ دوسروں سے سیکھا ہے۔ پس یہ موخر مسلم ہوں۔

بت پرستی ایسی شکر ہے کہ اس میں اکثر امتیاز اس امر کا ہونا نہایت مشکل ہے کہ یہ مذہب ہے یا تہ کا و تعظیما ہے۔ مذہب اقوام اور خدا پرست اقوام کی بیشمار مثالیں ایسی پائی جاتی ہیں کہ آئندہ نسلیں ان کی نسبت تاویلین کریں اور تعجب نہیں کہ بالآخر بت پرستی میں آلودہ ہو جائیں۔

بزرگان دین کے مزاح و مکی ویسے ہی عظمت و شان دلون میں ہے اور سالیانہ مجمع اور قربانیان۔ اور تبرکات۔ اور نذیرین۔ ایسی کثرت سے ہوتی ہیں کہ ان کی کوئی انتہا نہیں ہے۔ قدیم چیزیں مثل تبرکات ہر اہل مذہب میں مقدس سمجھی جاتی ہیں اور سب کا ناکش نہایت شان و شوکت سے ہوتی ہے۔ عوام پر اس قسم کے مجمع کا اور اثر ہوتا ہے اور خواص پر اور اثر ہوتا ہے۔

عوام میں اس وجہ سے افراط و تفریط ہوتے ہوتے اصلیت مفقود ہو جاتی ہے۔ حالانکہ یہ سب عقائد خدا پرست اقوام کے ہیں۔ مگر جملہ کے دلون میں ان کی مائیت اور خیال اور ہی ہیں۔ ان اسباب سے بت پرستی پیدا ہو جاتی ہے۔

جبکہ ہمارے سامنے خدا پرست مذاہب میں ایسی مثالیں ہیں کہ ان میں بگڑنے بگڑنے اصلیت جاتی رہتی ہے تو ہم قدیم یا وحشی اقوام میں بت پرستی کو کیسے جدا گانہ اور اصلی مذہب تصور کریں۔

یہ اعتراض کرنا کہ انسان نے اول ہی اعلیٰ درجہ مذہب کا کیسے اختیار کر لیا

جسے مذہب کہتے ہیں بغیر کسی خارجی اسباب کے اور بغیر کسی تجربہ اور تہی کا
اور بدون کسی معقول ثبوت کے یکایک دل سے اٹھتا ہے اور اسلئے وہی اسکا
مخرج سمجھا جاتا ہے۔ اور پھر اسپر ایسا یقین ہوتا ہے کہ کسی آنکھ دیکھی چیز پر
نہیں ہوتا۔

۳۔ اس تعجب پر اور تعجب یہ ہے کہ اس بن دیکھی چیز اور اس بے سمجھی بات اور
بے دلیل حالات کا لوگوں کی طبیعت پر ایسا سخت اثر ہوتا ہے کہ وہ اثر انسان
تمام افعال پر اور قدرتی جذبات پر جو خدا نے انسان میں پیدا کئے ہیں غالب
ہو جاتا ہے اور جو خوش اور ولولہ اس از خود پیدا کئے ہوئے خیال سے انسان
کی طبیعت کو نہ ہوتا ہے اور کسی دوسری چیز سے نہیں ہوتا۔ گو اس دوسری چیز
کے صحیح اور یقینی ہونیکے لئے کیسی عمدہ عمدہ دلیلیں اور کیسے ہی قطعی ثبوت موجود
ہوں۔

۴۔ اگر وہ خیال تمام انسانوں میں مختلف ہوتا تو شاید یہ کہا جاسکتا کہ عام
عالم پر اسکا یقین رکنا ہی اسکی سچائی کا ثبوت ہے۔ مگر تعجب تو یہ ہے
کہ ہر زمانہ اور ہر قوم اور ہر ملک اور ہر فرقہ بلکہ ہر فرد بشر میں وہ خیال ایسا
مختلف رہا ہے کہ کسی ایک پر بھی یقین کرنیکی کوئی وجہ نہیں۔ اور پھر تعجب یہ ہے
کہ ہر شخص کو یقین ہی ہے کہ میرا ہی خیال اور سب کے خیالوں سے بالکل صحیح
اور بالکل سچا ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ جس طرح یونانی اپنے خدا اور دیوتا پر اور مسلمان
اور یہودی اپنے ایک خدا پر اعتقاد اور یقین کامل رکھتے ہیں اسی طرح ہندو اور عیسائی
اپنے ۳۳ کروڑ دیوتاؤں پر اعتقاد اور یقین کامل رکھتے ہیں۔

مذہب

مذہب کیا شے ہے

اس مضمون پر دو نامور محققین ایشیائی یورپ نے بحث کی ہے۔ ایشیائی محقق سرسید کا اہل مدعا تو یہ ایک عیسائی مصنف سرولیم میوہر کی کتاب سوانح عمری حضرت رسالت کا تھا اسی ضمن میں مسیحیل تذکرہ مذہب کی تعریف اور تشریح کی۔ اور یورپین محقق میکس میوہر کی خاص بحث مذہب کی حقیقت اور ہمت کی بابت تھی انہوں نے تمام مدعا کال غور اس مسئلہ پر کہ کہے نتیجہ نکالا ہے۔ بحر حال دونوں رایوں سے تھوڑی بہت مدد ملتی ہے اسلئے میں ضمنی رائے سے بھی فائدہ نہیں کر سکتا۔

سرسید خطبات احمدیہ کے عنوان میں مذہب کی بابت یہ خیال ظاہر کرتے ہیں ۱۔ عجائبات دنیا میں سب سے زیادہ عجیب و غریب خیال ہے جسے لوگ مذہب کہتے ہیں۔ مذہب اس اعتبار کا نام ہے جو انسانوں کے افعال سے علاقہ رکھتا ہے اور جس کے سبب انسانوں کے افعال اچھے یا بُرے۔ یا نہ اچھے نہ بُرے خیال کئے جاتے ہیں کیونکہ اگر انسان کے افعال میں یہ تمیز نہ ٹھیرائی جاتی تو کسی مذہب کا وجود باقی نہیں رہتا۔

۲۔ تمام خیالات جو انسان میں پیدا ہوتے ہیں اور تمام یقین جو انسان کسی چیز پر رکھتا ہے اس کا منشا ان خیالات کے سوا کچھ اور چیزیں ہوتی ہیں جو ان خیالات اور یقین کے اسباب سمجھے جاتے ہیں۔ مگر تعجب ہے کہ وہ خیال

۷۔ یہ وہی عجیب خیال ہے جو دونوں طرف برابر نسبت رکھتا ہے اور جس کو لوگ مذہب کہتے ہیں۔ پس ایسی ذہبتیں چیز کی جو ضدین میں برابر نسبت کہتی ہو کسی حیثیت پر یقین کر نیکی کوئی وجہ نہیں۔ البتہ ان تمام خیالوں میں سچا خیال یا تمام مذہبوں میں سچا مذہب وہی ہو سکتا ہے جو ضدین میں برابر نسبت کہنے کے نقص سے پاک ہو۔

۸۔ مذہب کیا چیز ہے۔ وہ ایک سچا اصول ہے کہ جب تک انسان اپنے قوائے جسمانی اور عقلی پر قائل ہے اس کے تمام افعال ارادی۔ جوارح۔ نفسانی و روحانی اسی اصول کے مطابق ہونا چاہئے۔ پھر اگر وہ ایسے ہیں کہ صرف کسی قسم کے اعتقاد پر مبنی ہیں اگر متعدد لوگوں کا متضاد اصولوں پر کسی وجہ سے اعتقاد ہے تو ایک کو سچا یا صحیح اور دوسرے کو جھوٹا یا غلط کہنے کے بجز حکم کے اور کوئی وجہ نہیں۔ سچا مذہب وہی ہو سکتا ہے جسکی سچائی نہ کسی اعتقاد پر بلکہ حقیقی سچائی پر مبنی ہو۔ کیونکہ مذہب اعتقاد کی فرع نہیں ہے۔ بلکہ سچائی مذہب کی اصل یعنی عین مذہب ہے اور اعتقاد اسکی فرع ہے۔ بلکہ جب ہم مختلف مذہبوں سے سچے مذہب کو پرکھنا چاہیں تو دیکھیں کہ وہ سچے اصول کے مطابق ہے یا نہیں۔

۹۔ سچا اصول کیا ہے۔ جہاں تک کہ انسان اپنے قوائے عقلی سے جان سکتا ہے وہ بجز قدرت یا قانون قدرت کے اور کچھ نہیں۔ جسکی نسبت اسلام کے بانی نے یہ فرمایا۔ مَا تَرَىٰ فِي مَخْلُوقِ الْوَحْمِنِ مِنْ تَفْوُتٍ ۖ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِنْ فُطُورٍ ۚ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهَٰذَا هُوَ ۚ
۱۰۔ قدرت یا قانون قدرت کیا ہے۔ وہ وہی ہے جسکے بموجب ان تمام چیزوں

۵۔ کیا یہ مسئلہ کہ تمام چیزیں ایک ہی کل کی جزو ہیں یا اوسکی عین یا وہ بمنزلہ جان اور یہ بمنزلہ جسم کے ہیں صحیح ہے۔ کیا یہ سب مختلف چیزیں جو ہم کو دکھائی دیتی ہیں سب ایک ہیں۔ کیا نور اور ظلمت اور کالا سفید سب یکساں ہیں۔ جیسا کہ ایک عارف باللہ کہتا ہے۔ (شعر)

من تو شدم تو مشن می من تن شدم تو جان می تا گسنگوید بعد از ان من دیگرم تو دیگر می
یا یہ مسئلہ صحیح ہے کہ سب چیزوں کا ظہور اوسی سے ہے۔ وہی ظلمت کا باعث ہے اور وہی نور کے ظہور کا سبب ہے۔ وہی آسمانوں پر گردش کرتا ہے۔ اور وہی زمینوں پر برساتا ہے۔ وہی ستاروں کو چمکاتا ہے۔ اور وہی پہلوں کی گلیوں کو کھلاتا ہے۔ اوسی کا جلوہ ہستیوں کی کہاوت۔ اور اوسی کا پردہ دوزخیوں کی آفت ہے۔ غمگین دل کا غم اور شادمان دل کی شادمانی اوسی سے ہے۔

وہ کسی جگہ نہیں اور سب جگہ ہے۔ وہ کسی میں نہیں۔ اور سب میں ہے جس طرح وہ آسمانوں اور زمینوں میں ہے اوسی طرح وہ باریک سے باریک بال میں ہے وہ سب کو دیکھتا ہے اور ہر چیز کو جانتا ہے۔ مگر اوسکا جاننا اور علم ہم سے دو چیز کم ہے کیونکہ وہ ان ماضی اور مستقبل نہیں ہے۔

۶۔ پھر ہم کو اور زیادہ تعجب اس بات پر ہے کہ یہ تمام مختلف خیالات جو لوگوں کے دلوں میں ہیں اور جو مذہب کہلاتے ہیں وہ ایک ہی مخرج سے یعنی دل سے نکلے ہیں اور دل کے اوس فعل کا جس سے یہ خیالات پیدا ہوتے ہیں اعتقاد نام رکھا جاتا ہے پس اگر مدار مذہب کا اعتقاد ہو تو ایک کو صحیح اور دوسرے کو غلط ٹھہرانے کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی۔

سر سید فرماتے ہیں کہ ہند کے مشہور عالم شاہ ولی اللہ اول و سوم مثال کو تسلیم نہیں کرتے دویم کو صحیح قبول کرتے ہیں۔ اور میں بخلاف ان کے سویم کو قبول کرتا ہوں۔ اول و دویم کو مسترد کرتا ہوں۔ میں نے سر سید کی رائے کے اجزاء کر کے اوپر نمبر ڈال دیے ہیں تاکہ ہر جزو کے مفہوم پر علیحدہ بحث ہو سکے۔ اور بہتر طریقہ یہ تھا کہ اس ایشیائی محقق اور یورپین محقق دونوں کی رایوں کے اجزاء کر کے مقابلہ کیا جاتا اور اوپر جمع قریح ہوتی۔ مگر دونوں محققوں نے ایسا مختلف طریقہ اختیار کیا ہے کہ باہم مقابلہ نہیں ہو سکتا۔ اس لئے مجبوراً ہر ایک رائے پر جس حد تک الوجہ بحث کی جاتی ہے۔

سر سید رحمہ اللہ علیہ نے جو یہ مضمون مذہب پر لکھا ہے یہ ایک مختصر تہید سوچ و فکر کی جمع قریح کو بنی ضرورت سے لکھا ہے اور یہ بھی بسا غنیمت ہے کہ مجملہ عام خیال اونکا مذہب کے اوپر ملے گا۔

اب میں ہر ایک جزو کی بابت اپنا خیال ظاہر کرتا ہوں۔

نمبر ایک بن تعریف مذہب کی یہ لکھی ہے کہ مذہب انسان کے نیک و بد افعال کے امتیاز کرینکا ایک قاعدہ ہے۔ یہ رائے بالکل صحیح ہے۔ مگر یہ بھی تو ظاہر ہونا چاہئے کہ یہ قانون کس نے بنایا اور کس نے نافذ اور شائع کیا۔

نمبر ۲۳ میں سر سید یہ فرماتے ہیں کہ تعجب ہے کہ مذہبی خیال بغیر کسی خارجی سبب کے پیدا ہوتا ہے اور پھر انسان کے دل پر مثل چشم دید واقعہ کے نقش کا لچر ہو جاتا ہے کہ کسی کے مثاے نہیں ملتا۔ بالعموم یہ بالکل بجا ہے۔ اور یہ عین دلیل اسکی ہے کہ انسان کی فطرت میں کمین اسکی جگہ ہے۔ یہاں تک تو خارج جی

مادی یا غیر مادی کا جو ہمارے ارد گرد ہیں ایک عجیب سلسلہ انتظام ہے جو وہی ہے اور ہمیشہ انہیں کی ذات میں پایا جاتا ہے اور کبھی اونسے جدا نہیں ہوتا۔ قریباً جس طرح پر جسکا ہونا بنا دیا ہے بغیر خط کے اسی طرح پر ہوتا ہے۔ اور اوسے ہی طرح ہو گا پس وہی سچ ہے۔ جو اصول اوسکے مطابق ہیں وہی سچے اصول ہیں۔ وہ وہ جنکی بنا ایک فانی قابل سہو و خطا جو یعنی انسان کے اعتقاد پر منحصر ہو۔

۱۱۔ قدرت ہم کو صرف اپنے وجود اور اپنے سلسلہ انتظام اور اپنے تعلقات ہی کے جوئے انتہا مخلوق میں پایا جاتا ہے سچائی نہیں دکھلاتی۔ بلکہ اوس میں ایسے اصول بھی پائے جاتے ہیں جس سے ہم اپنے افعال ارادی اور جسمانی اور روحانی کی بہلائی اور بُرائی ہی جان سکتے ہیں۔ اور جو کہ قدرت سچی اور کامل ہے تو ضرور وہ کہ وہ اصول سچا اور کامل ہو۔ اور یہی سچا اور کامل اصول یا یوں کہو کہ وہ مذہب جسکے اصول اوسکے مطابق ہیں وہی سچا مذہب ہو نیکا مستحق ہے۔

۱۲۔ قدرت ایک قانون ہے جو امر سبب یعنی خالق کے ہاتھ میں ہے۔

۱۳۔ اسکے بعد سرسید علمائے کلام کی تین مثالیں مذہب کے مطابق کیلئے بتلاتی ہیں۔
۱۔ انسان مثل غلام کے ہے مالک کے احکام بلا حجت اور کم و کاست ماننا چاہئے۔
۲۔ انسان مثل بیمار غلام کے ہے۔ مالک نے اپنا مصاحب طبیب اس کے لئے تجویز کیا ہے جو وہ کئے مانو۔

۳۔ بیمار غلام کیلئے اپنا مصاحب طبیب بھیجے کہ وہ دواؤں کی تاثیرات بتلاتا ہے تاکہ جو صحیح ہیں وہ حفظ صحت کے اصول جانیں اور جو بیمار ہیں وہ حصول صحت کی دوا پہنچائیں۔

اسکی بابت اسے ظاہر کرنا غیر ضروری ہے مذہب کی صداقت پر آئندہ بحث ہوگی۔

نمبر ۱۳۔ میں تین مثالیں مذہب کے متعلق بیان ہوئی ہیں۔ سرسید نے اونہیں سے تیسری کو تسلیم کیا۔ اور دیگر علمائے اوسکو رد کیا ہے سرسید کی مسلمہ مثال یہ ہے۔

انسان مثل بیمار غلام کے ہے۔ اوسکے مالک نے اپنا مصاحب طبیب بھیجا کہ وہ دواؤں کی تاثیرات بتلاتا ہے تاکہ جو صحیح ہیں وہ حفظ صحت کے اصول جانیں۔ اور جو بیمار ہیں وہ حفظ صحت کی دوا پہچانیں۔ مثال دویم دیگر علما کی مقبولہ اور سرسید کی مسترد کردہ مثال یہ ہے۔

انسان مثل بیمار غلام کے ہے مالک نے اپنا مصاحب طبیب اوسکے لئے تجویز کیا ہے۔ جو وہ کئے اوسے مانو۔

میرے نزدیک یہ دونوں مثالیں مذہب سے منطبق نہیں ہوتیں۔ انسان کیلئے مذہب تلج اشرف المخلوقات ہونیکا ہے۔ اگر مذہب نہوتا تو حقیقت پر وہ پڑا رہتا۔ اور انسان اور دیگر حیوانات میں ماہہ الاتقیاء صرف عقل رہتی۔ اور حقیقت تک نہیں پہنچ سکتے تو جسقدر دوری حیوانات کو تھی وہی حالت انسان کی رہتی۔

بلحاظ مالک اور غلام کے یہ عطیہ شرف قربت ہے۔ مذہب کا جو عملی حصہ ہے وہ انسان کے سمجھنے کے لائق بلحاظ مقابلہ کے ہے اور جب اول انسان اور اول مذہب پر نوبت آئیگی وہاں مقابلہ کس سے کیا جائے

سبب نہونے سے اتفاق ہے کہ جسکا خیال نقش کا لچر ہوتا ہے وہ انسانی حس و ادراک سے باہر ہے۔ مگر اوسکی طرف سے منادی کرنیوالا ضرور آتا ہے اور ایڑا اوسی چشم دید شاہد کا ہے جو انسان کے دل کو فریفتہ کرتا ہے۔

نمبر ۴۔ میں سرسید نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ اگر خدا کا خیال نوع انسان میں مختلف نہوتا تو مذہب کی صداقت کا اچھا ثبوت ہوتا۔

سرسید کی رائے انصافاً بالکل صحیح ہے۔ تاہم اختلاف طریقوں میں ہے۔ مگر اسکی قدرت کی طرف مختلف طریقہ سے خیال جمع ہونا عین دلیل فطرت کی ہے۔ یہی پایا جاتا ہے کہ بعض صورت میں انسان اصل سے بہت دور پڑ گیا ہے۔ یہ بھی اس امر کا قطعی ثبوت ہے کہ نوع انسان میں بالاتر قدرت کی تلاش کا فطرتی مادہ ہے جسکا اظہار ہر ملک کی عادت اور مزاج کے موافق ہوا ہے۔

نمبر ۵۔ سرسید نے اس جگہ خالق اور کائنات کے باہمی تعلقات کی مختلف صورتیں ظاہر کی ہیں۔ اسپر بحث کرنا فضول ہے۔

حقیقت خالق۔ اور خلق کائنات۔ یہ ایسا راز ہے کہ انسان جس اوامدراک سے نہیں کہول سکتا ہے۔ رہنمائے مذہب جنگو فیضان اوس قدرت سے تہا اونمون نے اس قدرت کو خود تسلیم کیا اور دوسروں سے اظہار کیا یہی قدر پس

نمبر ۶۔ ۷۔ ۸۔ میں سرسید نے اعتقاد سے بحث کی ہے اس سے مجھے کلیتاً اتفاق ہے کہ اعتقاد سے مذہب کی صداقت نہیں ہوتی۔ بلکہ سچائی مذہب کی عین مذہبیت۔

نمبر ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ میں یہ بحث ہے کہ جو مذہب قانون قدرت کے موافق ہو وہ سچا مذہب ہے۔ میں اس جگہ صداقت مذہب کی بحث کرنا نہیں چاہتا اسلئے

بموجب رائے کانٹ کے مذہب اخلاق ہے۔ جبکہ ہم اخلاق کے کانٹوں کو حکم خدا سمجھتے ہیں وہی مذہب ہے۔

صفحہ ۱۵۔ مذہب کبھی عمل کے قابل نہیں ہے۔ اور نہ انسان کی زندگی پر اس کے اثر ڈال نیکی ضرورت ہے۔ صرف اخلاق انسان کیلئے کافی ہے۔ اور وہ جماعت میں پکارا رہے جو مذہب کو اخلاقی کام کے ترغیب دینے میں داخل کرتے ہیں۔ مذہب ایک علم ہے۔ وہ انسان کو اپنے نفس کو خیال کر نیکی قوت دیتا ہے اور بڑے بڑے معصہ کو ہٹاتا ہے۔ اور دل کی تسلی اور دماغ کی صفائی پیدا کرتا ہے۔ یہ تعریف فحش مذہب کی کرتا ہے۔

صفحہ ۱۶۔ ایک قیصری اور تعریف مذہب کی شرمیشتہ کرتا ہے۔ اس کی رائے کے بموجب مذہب ایک کلیتہا بھروسہ کرنا ایسے پر ہے جو کہ ہمارے لئے تجویز کرتا ہے مگر ہم اس کے لئے کچھ تجویز نہیں کر سکتے۔

صفحہ ۱۷۔ کاسٹی ایگ ایل فرانس یہ کہتا ہے کہ انسان خود اس لائق ہے کہ مذہب اور مذہبی پرستش اس کی کیجائی نہ یہ کہ وہ اور کی کرے۔

جیم اسپر اور اضافہ کرتا ہے۔ وہ یہ کہتا ہے کہ اپنے نفس کی محبت کرنا یہ دنیا کا عام قانون ہے اور ہر قسم کی محبت میں داخل ہے۔ اور مذہب سے باہر اس کی تصدیق ہوتی ہے۔

صفحہ ۲۲۔ بالآخر مذہب کی یہی تعریف ہو سکتی ہے۔ ایمان ایک مذہبی قوت انسان میں ہے جس کے سبب سے ہم مذہبی اغراض سمجھتے ہیں۔

صفحہ ۲۹۔ اکثر لوگ جو فلسفی اور آزاد خیال کے ہیں ان کی یہ رائے ہے کہ مذہب

وہاں بجز تسلیم اور رضا کے اور کچھ نہیں کہا جاسکتا یہ حیثیت قانون قدرت چون و چرا تعمیل میں نہیں ہو سکتی۔ بعد تعمیل اس قانون کے حسن فیج پر انسان غور کر سکتا ہے۔

یہ ایسے بادشاہ کا قانون ہے جہاں غلطی کا گمان ہی نہیں ہو سکتا قبل مذہب آدمی مثل سرکش حیوان اپنے نفس کا مطیع تھا۔ مذہب نے وہ سرکشی دور کی اور اپنا مطیع بنایا۔ اور جب مذہب کے طریقہ پر چلا تو آدمیت آئی۔ یہ ہمارا علم نہیں یہ سرکش غلام ہے۔ بہت سی مصلح اسنے دیکھی۔ اور انسان بن بکر پھر حیوان ہو ہو گیا ہے۔ یہ تمدن کی انتہائی ترقی اس غرض سے ہے کہ اب سب کچھ انسان کے سامنے ہے۔ متفرق حصہ دنیا کے دیہوئیں اور تارنے یکجا کر دئے۔ سب پریشان ذخیرہ یکجا ہو گئے تجربہ اور معلومات۔ کی کوئی انتہا نہیں۔ اب اختیار ہے کہ آخر مصلح کی بات سنو یا خود دسر بنے رہو۔

اب یہاں سے یورپین محقق کی رائے پر بحث شروع ہے۔

انتخاب مضامین لکچر میکس میولر بابت ۱۸۷۱ء ص ۱۷

لکچر اول

صفحہ ۱۰۔ مذہب کی تعریف بیان کرنا نہایت ہی مشکل ہے۔ یہ لفظ زبان پر ہزاروں برس سے ہے۔ اور وہی ایک لفظ او سکے لئے قائم رکھا گیا جبکہ وہ ایک زمانہ سے دوسرے زمانہ میں منقلب ہوتا گیا۔

صفحہ ۱۲۔ مختصر اچند تعریفات مذہب کی لیا کیجاتی ہیں۔

صفحہ ۱۰۹۔ مسٹر ڈیمیس کی تحقیقات سے یہ ثابت ہوا کہ وحشی اقوام میں فیٹش یعنی قابل گرفت کے شے مذہب نہیں ہے۔ اور کائنات میں خیال جداگانہ ہے۔ اور فیٹش مذہب نہیں ہے اور نہ وہ آغاز مذہب کا ہے۔

(باب ۳)

(قدیمی علم ادب ہندوستان اور آغاز مذہب)

صفحہ ۱۳۲۔ یہ بہت مشکل ہے کہ اسٹریلیا۔ امریکہ۔ افریقہ کی اقوام سے مذہب کا آغاز دریافت ہو سکے۔ مگر کسی قدر سہولت ان مذاہب سے ملے گی جنکے تاریخی حالات موجود ہیں اگرچہ ان میں بھی یہ مشکل ہے کہ جب تک مذہب ایک شخص اور اس کے مقلدین میں محدود رہا اور وقت کے حالات ٹھیک معلوم ہو سکیں۔ یہ مقولہ شخصی مذہب۔ اور جماعتی مذہب دونوں پر صادق آتا ہے اور دوسری مشکل یہ ہے کہ تمام مذاہب کے دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایہ فن کی فطرت میں ہے کہ مذہب میں مبالغہ افسانہ کے طور پر بہت داخل کر دیا جاتا ہے۔ صفحہ ۱۳۵۔ ہند کے موافق کوئی ملک ایسا نہیں ہے کہ جس سے عمدہ موقع ابتدائی اور آئندہ نشوونما مذہب کا معلوم ہو سکے میں بالقصد نشوونما اسوجہ سے کہتا ہوں کہ ہند میں تاریخ کا نام نہیں ہے۔

صفحہ ۱۳۶۔ مذہب برہمن میں ایک بڑا انقلاب بودہ مذہب نے پیدا کیا۔

صفحہ ۱۳۷۔ اس مذہب کا اصل فروغ ۳۴۵ برس قبل حضرت عیسیٰ کے عہد

صفحہ ۱۴۰۔ اسوکا میں ہوا۔ بودہ مذہب اگرچہ بتدریج تبدیل ہو گیا مگر مذہب

تشریح یا تعریف کرنا بالکل فضول ہے خواہ وہ مذہب باطل ہو یا سچا۔ اور انکی دلیل یہ ہے کہ انسان غیر محدود کو نہیں سمجھ سکتا اور تمام مذاہب کی بنیاد ہی یہ ہے کہ مذہب کا مدعا انسان کی سمجھ سے باہر ہے۔ یہ فلسفہ کا اصول ہے۔ اور جو شخص کہے کہ بحر جس اور عقل کے مذہب کو وہ سمجھا سکتا ہے تو وہ ثابت کرے۔ صفحہ ۱۲۔ اگر حواس اور عقل کے ذریعہ سے اس دنیا سے باہر جاسکتے ہیں تو بہت اچھا ہے۔ اور اگر مذہب ہمیں نہیں آسکتا تو وہ واہیات ہے۔ صفحہ ۵۔ مین ایک ہی قوم کے مذہب پر بحث کر ڈیگا۔ اور وہ قدیم قوم ہند کے آریا ہیں۔

حصہ دوم مذہب کا مرکز

آیا قابل گرفت کے اشیا ابتدائی حالت مذہب کی ہے۔ صفحہ ۶۱۔ ڈی بروس کا یہ خیال ہے کہ وحشی اقوام جو ہڈی۔ پتھر۔ ہتھیار۔ اور ایسی قسم کی قابل گرفت چیزوں کو پرستش کرتے ہیں یہی ابتدائی حالت ہر قوم کے مذہب کی ہے۔ اور اسکے بعد تعدد دیوتاؤں کا ہوا۔ اور پھر وحدانیت کا خیال پیدا ہوا اور وحدانیت قائم ہوئی۔

صفحہ ۸۱۔ عام خیال یہ تھا کہ مذہب وحشی اقوام میں نہیں ہے۔ مگر مشینوں کی تحقیقات سے یہ ثابت ہوا کہ ضرور مذہب ہے۔ اور ہم کہہ سکتے ہیں کہ جہاں تک تحقیقات ہوئی یہ ثابت ہوا کہ دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں ہے کہ جس میں مذہب نہ ہو۔ مذہب انسان کا ایک جزو ہے

صفحہ ۱۷۳۔ ہم اوس راہ سے چلنا چاہتے ہیں جسکو ہر شخص پسند کرے۔ یعنی یہ جو علم بذریعہ حواس کے حاصل ہو وہی سیدھا ہے۔ تمام مذہب دنیا کے اگرچہ اور امور میں مختلف ہیں مگر صرف اس ایک امر میں متفق ہیں کہ انکے مذہب کا ثبوت بتامہ حواس سے نہیں ہے۔

صفحہ ۱۷۴ لغایت ۱۷۶۔ مگر یہ حیرت ہے کہ انسان اور سب امور میں ذی ہوش ہے اس خاص امر میں ابتدائے دنیا سے آج تک مجبوظ اور مجنون رہا۔ جواب اسکا یہ ہو سکتا ہے کہ ہم سے یاد یوتاؤن نے کہا۔ (یعنی بیرونی الہام) یا یہ کہ ہمکو خود یہ معلوم ہوا (اندرونی الہام) ہمکو شک نہیں کہ قدرے اس جواب میں اصلیت ہو۔ مگر وہ نکالنی چاہئے۔

صفحہ ۱۷۷۔ سوال یہ ہے کہ کس طرح سے ہمارے اجداد آریا کے ذہن میں ایک دوسری دنیا اس موجودہ کے علاوہ ذہن میں آئی جسے وہ نہ دیکھتے تھے۔ حواس کے دو حصہ ابتدائی حالت انسان میں تھے۔ یعنی لامسہ۔ شامہ۔ ذائقہ۔ ان کے جو امتیاز بہود زیادہ صحیح ہو گا۔ بہ نسبت اسکے باصرہ۔ یا سامعہ سے معلوم ہو بغیر اسکے کہ اول سے تصدیق نہو۔

صفحہ ۱۸۰۔ حواس سے تمیز ہوئی والے دو قسم کے ہیں۔ اول محسوس۔ دوم نیم محسوس۔ ۱۔ اول اشیا کے مثل پتھر۔ ہڈی۔ کوڑی۔ جانور وغیرہ جو لمس میں آسکیں۔ ۲۔ دوسرے درخت۔ دریا۔ پہاڑ۔ زمین۔ جسکا ایک جز لمس میں آئے۔ دوسری قسم کی اشیا۔ اکثر حیرت پیدا کرنیوالی ہیں۔ اپنی عظمت اور قدور طول سے اور اثر سے۔

۱۴۱۔ تہا مگر بودہ و بید کو الہامی کلام نہ سمجھتے الہامی کلام قرار دینا
 ۱۴۲۔ برہمنوں کی اختراع ہے۔ خود وید کے شاعر الہامی ہونا نہیں ظاہر کرتے
 صرف بودہ ہی نہیں اس سے قبل ہی اشتباہ الہامی ہونے پر ظاہر کیا جاتا تھا۔
 صفحہ ۱۴۰۔ وید کے علم ادب کے چار درجہ ہیں۔

اول زمانہ ستراک قبل ۵۰۰ برس حضرت عیسیٰ کے ہے۔

صفحہ ۱۵۰۔ ستراعہد کی یہ غرض تھی کہ علم جو برہمن کی آبادی میں پھیلا ہوا ہے وہ
 یکجا کیا جائے۔

صفحہ ۱۵۳۔ دوسرا عہد برہمنان کا ہے۔ یہ ۶۰۰ سے ۸۰۰ تک قبل عیسیٰ تک
 اسکی اصل غرض قربانیوں کے بیان کرنا ہے اسی میں بالآخر اپانشا دسب
 قدیم ہند فلسفہ ہے۔

صفحہ ۱۵۴۔ تیسرا عہد منتر کا ہے۔ یہ حضرت عیسیٰ سے ۸۰۰ تا ۱۰۰۰ برس کی ہے
 اس میں چاروں بید یکجا ہوئے۔

صفحہ ۱۵۶۔ چوتھا عہد کہانٹا کا ہے۔ یہ ۱۰۰۰ برس قبل حضرت عیسیٰ کے ہے۔
 یہ زمانہ وہ ہے جب بید کی قربانیاں آہستہ آہستہ فروغ پاتی جاتی تھیں اور
 بید کی شاعری بڑھتی تھی۔

صفحہ ۱۵۷۔ بید بذریعہ حفظ کہ نیکے یاد رہا۔

۴۔ لکچر

پرستش مجوس۔ نیم مجوس۔ غیر مجوس۔ ایشیائی کے۔

میں منعقد نہیں ہوا تھا اور جو ایسے اشعار بناتا تھا اور سکورشیشی یا مولف کہتے تھے۔ خیال کرنے میں اشیاء مخلوقہ کے انسان درجہ بدرجہ ترقی کرتا جاتا تھا۔

صفحہ ۲۰۴۔ اول قسم کے اشیاء بید کے اشعار میں صنعت کے لحاظ سے ہیں مگر قسم دوم کی اشیاء جا بجا بید میں دیوتاؤں سے منسوب ہیں۔

صفحہ ۲۱۸۔ ہمنے اوپر ذکر کیا ہے کہ آسمان روشنی دینے والا اور روشن کرنا والا بنایا ابتداً خیال کیا جاتا تھا اور اسکو ڈپوس کہتے تھے۔ اوسی آسمان کے بجائے اب بہت سے دیوتا نام ہو گئے جنسے افعال آسمان کے ظاہر ہوتے تھے۔ اور علاوہ اسکے صرف فعل ہی نہیں بلکہ یہ ظاہر ہوا تھا کہ تمام دنیا پر وہ محیط اور محافظ ہے اور اوسے سے بجائے آسمان کے خیال اوس دیوتا کا پیدا ہوا جو سب پر محیط اور محافظ (نتیجہ یہ ہوا کہ پھلے آسمان۔ پھر متفرق ستارے جو آسمان میں ہیں اور نیز مجموعی خیال کرتے کرتے انسان کے ذہن میں آیا کہ کوئی ایسا دیوتا ہے جو سب پر حاوی اور محیط ہے۔)

صفحہ ۲۲۔ ہمنے اوپر کے مضامین سے یہ دکھلادیا کہ کس طرح سے انقلاب ظاہر سے غائب (نیم محسوس - غیر محسوس) کی طرف ہوا۔ اول اشیاء روشن جنگو مس کہہ سکتے تھے مثل دریا کے جنگو دیو اس کہتے تھے۔ دویم وہ اشیاء جنگو سن سکتے تھے مثل عدد اور دیکھ سکتے تھے سوچ کے دیو اس کے تھے۔

اسے پرانی شرک سے معلوم شے سے نامعلوم تک پہنچے۔

صفحہ ۲۲۱۔ مگر معترض یہ کہہ سکتا ہے کہ یہ ترقی نامناسب ہوئی کہ اس سے کثرت وحدت ہوئی۔ اور بالآخر نتیجہ ہوگا کہ الحاد ہوگا میراجواب یہ ہے کہ واقعی یہ امر

صفحہ ۱۸۵۔ ایک تیسری قسم اشیاء ایسی ہیں کہ اونکا ایک جز وہی محسوس نہیں ہو سکتا اور یہ غیر محسوس قرار دیکھائی۔ مثل ہوا۔ ابر۔ رعد۔ آسمان۔ سورج۔ چاند۔ ستارہ۔ صبح۔ شام۔ پہلی قسم کے اشیاء کو وہ لوگ جو کہ اسکے قائل ہیں کہ آغاز مذہب کا قابل گرفت کے اشیاء کی پرستش سے ہوا۔ سمجھتے ہیں کہ یہی ابتدا مذہب کی ہے۔ مگر دوسری قسم کی اشیاء کو مین نیم دیوتا۔ اور تیسری کو پورا دیوتا سمجھا ہوں۔

صفحہ ۱۸۶۔ قدامت کے خیالات اُنکے دیوتاؤں کے حالت میں منقول کرتا ہوں ایسے کزمس کہتا ہے کہ دیوتا۔ ہوا۔ پانی۔ زمین۔ سورج۔ آگ۔ ستارہ۔ تھے پروڈکس کہتا ہے کہ قدیم زمانہ کے لوگ چاند۔ دریا۔ چشموں۔ کو جو نافع تھے دیوتا سمجھتے تھے۔

سیرزجرمن کے مذہب کی بابت کہتا ہے کہ وہ سورج۔ چاند۔ آگ کی پرستش کرتے تھے۔

ہیروداٹس کہتا ہے کہ ایرانی سورج۔ چاند۔ آگ کو پوجتے تھے۔

صفحہ ۱۸۷۔ بید کے سب سے پرانے اشعار دریا۔ پہاڑ۔ ابر۔ زمین۔ آسمان۔ طلوع۔ غروب۔ سورج۔ یعنی نیم محسوس۔ اور غیر محسوس اشیاء کی طرف منسوب ہیں۔

صفحہ ۲۰۱ لغایت ۲۰۲۔ تمام پرانی قسم کے اشعار بید کی پرستش میں پڑے جاتے دیوتاؤں سے خطاب کر کے ہوتے تھے مگر اس وقت لفظ دیوتا کی وہ عظمت اور معنی نہ تھے جو اب سمجھے ہیں۔ اس وقت ہندوؤں میں خیال دیوتا کا وہن

تائید یا تردید کروں۔ اس کام کے اور بہت سے ہیں۔ میرا خاص کام اور اس بانی لکچر کی غرض اور ہی ہے۔ وہ غرض تاریخی اور علمی ہے۔ ہیکو یہ جانا چاہیے کہ مذہب کس طرح سے ممکن ہے۔ کس طرح سے انسان میں مذہب داخل ہوا اور کتنا کیا ہے اور یہ کیسے ہوا۔

صفحہ ۲۲۹۔ یہ ہم کھچکے ہیں کہ جملہ قسم کے علم اگر علم کا اطلاق اوپر ہو دو دروازوں سے اذکو داخل ہونا چاہئے۔ یعنی دروازہ حس و دروازہ ادراک۔ اور جو اور دروازہ خواہ وہ دروازہ الہام ہو خواہ دروازہ فطرتی عقل مذہبی کا ہو غلط ہے۔

صفحہ ۲۳۰۔ میں نے اولاً اس امر کے ظاہر کر نیکی کوشش کی ہے کہ خیال غیر محدود کا جو اصول تمام مذہب کا ہے وہ بذریعہ ادراک لاشعے کے ظاہر نہیں ہوا۔ اگر خیال غیر محدود کا حواس پر منحصر نہیں ہے۔ ہیکو اپنے مقولہ کے بموجب رد کرنا چاہئے۔

مثلاً سٹرملٹن کے یہ کہنا کافی نہیں ہے کہ خیال غیر محدود کا فطرتی ضرورت ہے ہمارے طبیعت ہی ایسی مخلوق ہوئی ہے کہ جب ہم وقت یا جگہ کا مقام منحصر کرینگے ہیکو اس وقت معلوم ہوگا کہ اس کے آگے بھی وقت اور جگہ ہے۔ اگرچہ میں نہیں کہتا کہ اس دلیل میں صحت نہیں ہے مگر اپنے فحالیوں کو اس کے قبول کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا جس طرح سے ادراک محدود ہیشیا پر بذریعہ حس اثر کرتا ہے اسی طرح سے مذہب غیر محدود پر جو محدود کیساتھ ہے اثر کرتا ہے۔

جسکو ہم حواس اور عقل اور عقائد کہتے ہیں وہ سب کام ادراک کے ہیں۔

صفحہ ۲۳۸۔ تاریخ قدیم مذہب ہند سے معلوم ہوتا ہے کہ بالمرہ یہ ارادہ کیا گیا کہ غیر محدود کا کوئی نام رکھیں جو پردہ محدود میں مستور ہے۔ یہ مذکور ہو چکا ہے کہ

تج ہے۔ بید کے آریا اس راہ سے ایک راستہ کو چھوڑنے چھوڑنے کثرت سے وحدانیت۔ اور بعد ازان الحاد۔ پر پہنچے۔ مگر بعد انکار پڑنے دیوتاؤں کے ہندوؤں نے سکوت نہیں کیا تا وقتیکہ اونہوں نے یہ نہ دریافت کر لیا کہ اون کو کون سے برتر کون ہے۔ یعنی جان موجودات کی۔ اور نیز اپنے نفس کو بھی پہچانا۔ ہم بھی آریا لوگوں کی مثل ہیں جب ہم کوئی فعل دیکھتے ہیں تو اس کے فاعل کو ڈھونڈتے ہیں اور جب کوئی واقعہ دیکھتے ہیں تو اس کا کرینوال تلاش کرتے ہیں۔

صفحہ ۲۲۔ انسان درجہ بدرجہ اس راہ میں بڑھتا گیا ہے۔ جون جون آگے بڑھا دیا چھوٹی نذر آنے لگی اور آسمان قریب معلوم ہونے لگا۔ ہر درجہ پر ہمارا منظر بڑھتا گیا۔ اور ہمارے لفظوں کے معنی متین ہوتے گئے۔

صفحہ ۲۳۔ پانچ ہزار برس گزرے جب آریا نہ سنسکرت نہ یونانی نہ لیٹن زبان بولتے تھے مگر اوسکو دیو پتر آسمانی بات کہتے تھے۔

صفحہ ۲۴۔ چار ہزار برس ہوئے کہ آریا ہسپانٹ کے کنارہ پر اوسکو دیوس آسمانی باپ کہتے تھے (مراد یونانیوں سے ہے) ہزار برس ہوئے کہ آریا اٹلی کے اوس روشن آسمان کو دیکھتے تھے اور اوسکو چٹھہ کہتے تھے یعنی آسمانی باپ۔ اور ہزار برس ہوئے کہ ہمارے اجداد تاریک جنگلون جرمینی میں آخر دفعہ دیواؤں کی زبان سے نکلا۔ مگر کوئی خیال کوئی نام ہمیشہ کیلئے ضائع نہوا۔

لکچر ۵۔ خیال غیر محدود کا اور قاعدہ کا۔

صفحہ ۲۵۔ ان لکچروں سے میری غرض یہ نہیں ہے کہ کسی خاص قسم کے مذہب کی

تو ہلایہ ممکن ہو گا۔ کثرت۔ یا وحدانیت کے خیال میں پڑنے سے اس امر کی تحقیق کافی ہے کہ اقوام میں کس طرح سے خدا کا خیال پیدا ہوا۔

صفحہ ۲۶۶-۲۶۸-۲۹۹۔ ہندوؤں کے مذہب پر غور کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اونہین تعدد۔ یا وحدانیت عامہ کا خیال پیدائش میں ہوا۔ بلکہ وحدانیت شخصی۔ وہ چلے۔ سوچ۔ چاند۔ وغیرہ کو جدا جدا افعال کا فاعل سمجھتے تھے۔ اور بالآخر مجموعی حالت پر اسی سے وہ نظر ڈالنے لگے۔ ایک کو دوسرے پر فوقیت دیتے دیتے وحدانیت کے آثار پیدا ہونے لگے۔

صفحہ ۳۰۴۔ پھر ایک نے تو نا کو غالب اور دوسرے کو مغلوب کے الحاد کی صورت پیدا ہوئی۔
صفحہ ۳۱۰-۳۱۲۔ الحاد کی شکل کچھ کچھ بودہ مذہب میں نظر آتی تھی۔ مگر حقیقتہً الحاد ایسا نہ تھا کہ جس سے قطعاً بطلان خالق کا ہو۔

لکچر۔ فلسفہ تہذیب و مذہب

صفحہ ۳۱۸۔ جبکہ آریا ہند کا یہ خیال ہوا کہ ان کے سب دیوتا محض نام ہی نام ہیں تو اس وقت وہ اوس سے بالکل منحرف ہو جاتے جسکی کہ مدتہاے دراز سے پرستش کرتے تھے۔ ایسا ہی خیال اہل یونان۔ روم۔ جرمن۔ چین بھی دیوتاؤں کی بابت پیدا ہوا مگر مذہب عیسوی نے اگر انسان کے خیال مذہبی کو طمانیت دی۔ ہند میں کوئی ایسا مذہب باہر سے آیا والا نہ تھا۔ جسکی وجہ سے برہمن اپنے دیوتاؤں کو چھوڑ کر اوس میں پناہ لیتے۔ انہوں نے بجائے اسکے کہ شل یونانی۔ رومی جہنمی کے پچلے دیوتاؤں کو چھوڑ کر نیا راستہ لیتے پڑائی راہ پر چلنے لگے۔ اگرچہ انہوں نے

کس طرح سے آریا غیر محدود کو درخت - دریا - پہاڑوں - سوچ - چاند - رعد - بجلی -
میں سمجھتے تھے اور اونہیں وجود ایک شے کا خیال کرنے تھے جو نظر نہیں آتے تھے - اور
بالآخر قدیم آریا اوس خیال پر یہاں تک بڑے کہ ایک باپ آسمانی کا خیال آیا -
صفحہ ۲۳۲ لغایت ۲۳۷ - ہندوؤں کے دلوں میں خیال گناہ - اور دوسری دنیا کا -
اور غیر فانی ہونی کا تغیرات جو دنیا میں واقع ہوتے تھے انکو دیکھ کر اور خیالی دوتاؤں
کو ذہن میں رکھنے سے پیدا ہوئے -

صفحہ ۲۴۲ - انہیں ہندوؤں کے ذہنوں میں خیال ایک قسم کے اصول اور قاعدہ کا
تغیر متواتر واقع ہونے سے آیا (اور اسوجہ سے جب خیال مذہب جم کیا وہ ہمیشہ
کیلئے انکے ذہنوں میں جانشین ہو گیا -

کچھ ۶ -

صفحہ ۲۶۱ - اس امر کا خیال کرنا بالکل فضول اور غیر ضروری ہے کہ مذہب کا آغاز
وحدانیت یا تعدد وحدانیت سے ہوا - جس قدر کہ تعلق مذہب اہل ہند اور اہل
یورپ کا ہے یہ خیال بیکار ہے -

صفحہ ۲۶۲ - بجائے اسکے کہ عام مذاہب کو مذہب یہود کا بگڑا ہوا خاکہ خیال کریں
محققین کو چاہئے کہ مختلف مذاہب کے تاریخی حالات ترقی کے دریافت کریں
اور انکی ترتیب کریں - اور پھر اوپر راے زنی کریں -

صفحہ ۲۶۴ - یہ نہایت ہی مشکل ہے کہ ابتدائی حالت میں وحدانیت کا خیال ہو
مثلاً اگر کسی مشنری سے کہئے کہ دقیق اصول عیسائیت کے وحشی اقوام کو سمجھاؤ

۵۔ فیجارج پہلے سے لغویت میں اور بھی بڑھ گیا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ اپنے نفس کی محبت کرنا یہ دنیا کا عام قانون ہے۔ اور ہر قسم کی محبت میں داخل ہے۔ اور مذہب سے جا بجا اسکی تصدیق ہوتی ہے۔

۶۔ بالآخر مصنف اپنی یہ رائے ظاہر کرتا ہے۔ ایمان ایک مذہبی قوت انسان میں جسکے سبب سے ہم مذہبی اغراض سمجھتے ہیں۔ اس تعریف سے اور بھی ابہام پیدا ہو گیا۔ بغیر ایمان کی تعریف کے مذہب سمجھ میں نہیں آ سکتا۔

لکچر دوم۔ قابل گرفت کے اشیاء موجودات سے آغاز مذہب کا ہوا۔ اس لکچر میں مصنف نے وحشی اقوام کے مذہب کا حوالہ دیا ہے کہ وہ ہڈی۔ پتھر۔ ہتھیار۔ کی پرستش کرتے تھے۔ اور بعض کا خیال ہے کہ یہی ابتدائی حالت ہر مذہب کی ہوتی ہے۔

یہ محض سنباط ہے اور حجت بلا ثبوت ہے۔ خود مصنف نے صفحہ ۱۰۹ میں لکھا ہے کہ مسٹروٹیس کی رائے یہ ہے کہ یہ چیزیں وحشی اقوام میں مذہبی پیرایہ سے پرستش نہیں ہوتیں۔ واقعی یہ رائے صحیح ہے۔ ہندوستان میں کاتھ کی اقوام میں قلم دادا کی پوجا ہوتی ہے۔ اور یہ قوم خدا کو مانتی ہے۔ بوجہ اسکے کہ اس قوم کا پیشہ نوشت و خواندہ کا ہے اور قلم دادات ذریعہ نوشت و خواندہ کا ہے اسلئے اسکا ادب اور تعلیم کھیتے ہیں اور اسکے اوصاف کے اظہار کیلئے سال میں ایک وقت معین کر لیا ہے مذہب اقوام میں بھی دستور ہے کہ نامور شخص کی استعمالی اشیاء بطور یادگار کے رکھتے ہیں اور ایک وقت معین پر انکی نمائش کرتے ہیں۔ ایسی یادگاریں تبرکات وحشی قومیں بھی رکھتی ہوں گی۔ یہ ہرگز بنیاد مذہب کی نہیں ہو سکتی۔ بالآخر خود مصنف بھی صفحہ ۱۳۲ میں کہتا ہے کہ وحشی اقوام سے آغاز مذہب کا ثابت ہونا مشکل ہے۔ لہذا آریہ

پُرانے نام ترک کئے مگر جس اعتقاد سے کہ اونین وہ نام رکھتا وہ نہ چھوڑا۔
پُرانے دیوتاؤں کی قربانی گاہ خراب اور ویران کر کے اونین پریشان مصالحہ سے
نامعلوم اور حاضر ناظر کے نام قربانی گاہ بنائیں۔

مین نے اس تحقیق کے سات لکچرون کا انتخاب کیا ہے۔ اور ہر ایک لکچر کی بابت
علقہ بحث ہوگی۔

لکچر اول۔ اس میں تعریفات مذہب بموجب اقوال حکما کے بیان کی ہیں اور آخر
میں اپنی رائے سے تعریف لکھی ہے۔ انین ایک تعریف ہی واقعات مذہب سے
منطبق نہیں ہوتی۔

۱۔ کانٹ کہتا ہے کہ مذہب اخلاق ہے۔ بیشک اخلاق ہی ایک جزو مذہب
ہے مگر محض اخلاق پر مذہب کا انحصار نہیں۔ مذہب میں مقدم توحید ہے۔
اوس سے اخلاق سے کیا تعلق ہے۔

۲۔ فحٹ تعریف مذہب کی یہ بیان کرتا ہے۔ مذہب اپنے نفس کے خیال کے نیکی تو
دیتا ہے اور بڑے بڑے معصہ کو ملت ہے اور دل کا اطمینان اور دماغ کی صفائی پیدا
کرتا ہے۔ یہ ذکر مذہب کی تاثیرات کا ہے۔ یہ واقعات مذہب نہیں ہیں۔

۳۔ شلر مسر مذہب کی بابت یہ کہتا ہے کہ مذہب کلیتہاً بھروسہ کرنا ایسے پر ہے کہ
جو ہمارے لئے تجویز کرتا ہے مگر ہم اوسکے لئے کچھ تجویز نہیں کر سکتے۔ یہ تعریف مذہب کی
نہوئی۔ بلکہ اعتراض یہ مذہب کا نقص ظاہر کیا جاتا ہے۔

۴۔ کاسٹی یہ کہتا ہے کہ انسان خود اس لائق ہے کہ مذہب پرستش اسکی کیجا
نہ یہ کہ اور کی کرے۔ یہ ہی ایک لغو اعتراض ہے۔ اور مضحکہ اور ناہے۔

نیم محسوس جو حس و ادراک کے اندر ہے اسکی پرستش کی۔ بعد ازاں غیر محسوس جنگو
 دیکھ سکتے تھے یا سُن سکتے تھے اونکو دیوتا بنایا۔ اور ان دیوتاؤن کو دنیا پر محیط سمجھا۔
 بعد ازاں ایک دیوتا یعنی خدا سب پر محیط سمجھنے لگے۔ یہ سب ترقی حس و ادراک کے
 ذریعہ سے ہوئی۔ اسلئے اس پر اعتراض وارد نہیں ہو سکتا۔

لکچر نمبر ۵-۶-۷۔ کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان کے ذہن میں ابتداء خداے غیر محدود کا
 خیال قائم نہیں ہوا۔ بلکہ درجہ بدرجہ حس و ادراک کے ذریعہ سے ترقی کرنے میں یہ
 مرحلہ نیم محسوس طے کرنا پڑا۔ اور اس مرحلہ پر پونچکر ایک آسمانی باپ قرار دینا پڑا۔
 مصنف کا یہ محض خیالی منصوبہ ہے۔ اور واقعہ کے خلاف ہے۔ اور یہ درجہ بدرجہ ترقی
 فِیاس میں نہیں آتی۔ مذہب میں تجربہ داخل نہیں ہے بلکہ عقیدہ ہے اور عقیدہ
 میں درجہ بدرجہ ترقی اختیاری نہیں محض اتفاقی ممکن ہے۔

رگ وید سب سے قدیم ہے اس میں جہاں سیاروں کی تعریف ہے وہاں خدا کا احکا
 ہی ذکر ہے۔ (دیکھو انتخاب آریہ)

پس ایک ہی زمانہ میں خداے واحد کا خیال ہندوؤں میں تھا اور اسی وقت میں سیان
 کی بھی وہ تظہیم کرتے تھے۔ تو نتیجہ یہ ہے کہ یا ایک ہی گروہ دونوں قسم کی پرستش کرتے
 تھے یا یہ ہو سکتا ہے کہ خواص خدا پرست تھے عوام کو اکب پرست تھے۔ مگر یہ نتیجہ نہیں
 ہو سکتا کہ اول کو اکب پرست تھے بعدہ خدا پرست ہوئے۔ یہی محقق اپنے لکچر و مین
 خود فرما چکے ہیں کہ فلسفی اور آئنا د خیال والوں کی یہ رائے ہے کہ انسان غیر محدود کو
 نہیں سمجھ سکتا اور تمام مذاہب کی بنیاد اسی پر ہے کہ مذہب کا مدعا (یعنی خدا)
 انسان کی سمجھ سے باہر ہے۔ باوصف اسکے ہمارے ہی سمجھ میں نہیں آتا کہ اس وقت

اونکو داخل ہونا چاہئے۔ یعنی دروازہ جس وادراک سے۔ اور جو امد و دروازہ سے داخل ہو خواہ وہ دروازہ الہام ہو۔ خواہ وہ دروازہ فطرتی عقل مذہبی ہو وہ خلط ہے۔

اس بیان سے ظاہر ہے کہ جو رہنما الہام کے ذریعہ سے خدا کے وجود کو تسلیم کرتے ہیں اور اسکا اعلان کرتے آئے ہیں وہ خدا پرستی کی تعریف میں نہیں آتے کیونکہ درجہ بدرجہ ترقی نہیں کی۔ صاحب مدوح نے جو نتیجہ مذہب اہل ہند کے نشوونما سے نکالا ہے یہ نتیجہ اوسوقت صحیح ہو سکتا ہے جب اہل ہند کی ابتدائی حالت بھی مان لیجائے جو اس لکچر میں ظاہر کی ہے۔ مگر اہل ہند کو تمام یورپ آریا قوم کی ایک شاخ سمجھتا ہے اور یہ قوم جسوقت متفرق ہوئی اوسوقت اس قوم میں تہذیب قدیم تھی اور سلطنت بھی قائم ہو چکی تھی۔ اور قبل متفرق ہونیکے یزدان پرستی اس قوم میں تھی۔ اور سیارک اور آگ قبلہ نماز تھی اور یہ امر مضامین سابق میں ثابت ہو چکا ہے۔ تو ہند میں اگر جو انقلاب مذہبی خیالات میں ہوا اوسکو ابتدائی حالت نہیں کہہ سکتے۔ علاوہ اسکے مذہب خواہ علمی اور فلسفیانہ طریقہ سے ثابت ہو یا یہ جس وادراک سے پیدا نہیں ہوا۔

مذہب اہل دنیا کی خواہشات نفسانی کی اندونی روک ہے۔ اور بیم اور رجا اسکے آئینہ ہیں۔ جسے انسان کی خواہشات پر ہر وقت اور ہر جگہ اثر پہنچتا ہے۔ جہاں شاہی احکام کا اثر نہیں پہنچتا۔ وہاں مذہب کا اثر موجود ہوتا ہے۔ مذہب سے انسان اپنی کمزوری پہچانتا ہے بادشاہ کا وہ مقابلہ کرے۔ مگر مذہب کا وہ مقابلہ نہیں کر سکتا۔ اور اپنے آپ کو بے حقیقت سمجھتا ہے۔ مذہب سے ہی

تو تمام دنیا کے فلسفی اور صاحب مذہب یہ کہہ رہے ہیں کہ انسان غیر محدود و کونین سمجھ سکتا مگر چار ہزار برس پہلے انسان موجودات کی پرستش کرتے کرتے غیر محدود کو سمجھ گیا۔ اور اوس پر پورا بھروسہ اور یقین بھی ہو گیا۔ اور اوسکی عبادت بھی کرنے لگا۔ حالانکہ نہ وہ جس وادراک میں آیا اور نہ ظاہری نفع جیسا سوچ چاند وغیرہ سے ہوتا تھا وہ ظاہر ہوا۔

خدا پرستی محض آخر سبب فرض کر لینے سے نہیں ہوتی۔ موجودات میں سیاروں کی پرستش شروع ہوئی تو انکے تاثیرات کے اعتقاد سے ہوئی یا یہ کہ وہ ایرانیوں میں قبلہ نماز انسانوں کی پرستش ہوئی تو انکے ناموری کے باعث ہوئی۔ برہما۔ بشن۔ ہمیش کے پرستش شکر اچارج۔ اور رامانند وغیرہ بزرگوں کے اعتقادات اور ہدایت سے ہوئی۔ (بت پرستی کا مضمون لائق ملاحظہ ہے)۔

اس یورپین محقق پر تعجب ہے کہ ایک مذہب کے نشوونما کا فرضی منصوبہ قائم کر کے یہ اصول بنادیا کہ درجہ بدرجہ بت پرستی سے ترقی کر کے خدا پرست ہوئے ہیں۔ یہ منصوبہ صرف اس غرض سے بنایا ہے کہ جس وادراک سے مذہب کا پیدا ہونا ثابت ہو جاوے اور بالآخر ڈارون کا مسئلہ ارتقا اوس میں داخل کر کے فلسفہ خدا پرستی کی تکمیل کر دیکھا اور یہ نہ سوچا کہ رہنمایان مذہب اہل کتاب نے جو خدا پرستی بتلائی ہے وہ صحیح اس فرضی اصول کے خلاف ہے اوس میں پیوند کیسے لگایا جائیگا۔ ہاں یہ سوچا ہو گا کہ انھو مقلد آریہ کا بنادینے کے اور ان رہنماؤں کیلئے کھدینے کے خدا کو سُن سنا کر خود ادا عار کیا۔ اس فرضی منصوبہ پر یہاں تک اس محقق کو وثوق ہے کہ لکچر نمبر ۵ کے صفحہ ۲۶۹ میں یہ لکھتے ہیں۔ ہم یہ کہہ چکے ہیں کہ جملہ قسم کے علم اگر علم کا اطلاق اونپر ہو۔ دودروازوں سے

مذہب جبکہ انسانی ضرورت سے ظاہر نہیں ہوا۔ اسکی قدامت اور تواتر مختلف قوموں میں خدا کا تصور قائم ہونا بجز اسکے کہ یہ فطرت کی ودیعت ہو۔ دوسری صورت قیاس میں نہیں آتی۔

یہاں تک جمع قلعہ لکچر کے ہر جزو پر ہوئی۔ اور اسکے ضمن میں مذہب کی تشریح بھی کی گئی اب غور فرمائیے اور مسٹر میکس مہلر کی رائے کا موازنہ کر کے نتیجہ نکالا جائیگا۔ مینے دونوں محققوں کی حالات اور رائے پر خوب غور کیا اور میں اس نتیجہ پر پہونچا ہوں کہ مسرید کا خیال مذہب کے حقیقت کی طرف گیا ہے۔ چونکہ ضمنی بحث تھی اسلئے اسکی تکمیل نہیں کی اور سرسری طور پر ختم کیا۔ اور پوپین مین مینس مہلر کے لکچر کا موضوع یہ تھا۔ تمکو یہ جاننا چاہئے کہ مذہب کس طرح ممکن ہے۔ کس طرح سے انسان میں مذہب داخل ہوا۔ اور یہ کیا ہے اور کیسے ہوا (صفحہ ۲۲۵) جسبہ مجموعہ لکچر شروع اسطرح کئے ہیں ہم۔ کچھ جگہ پر کچھ جملہ قسم کے علم اگر علم کا اطلاق اوپر ہو دو دروازوں سے انکو داخل ہونا چاہئے۔ یعنی دروازہ حل دروازہ اور اک۔ اور جو اور دروازہ سے خواہ وہ دروازہ الہام ہو۔ خواہ وہ دروازہ فطرتی عقل مذہبی کا ہو وہ غلط ہے۔ (ص ۲۲۶)۔ اس سے ظاہر ہے کہ بغیر مذہب کے حقیقت کی حاجت گرنیکہ کہ وہ کس راہ سے چلتا ہے اپنا راستہ خود اختیار کر لیا اور اوس پر چلایا یعنی موجودات پرستی سے خدا پرستی پر پہونچایا۔ مینے خدا پرستی۔ اور بت پرستی۔ کی بحث میں یہ ظاہر کیا ہے کہ اصلی مذہب خدا پرستی ہے۔ اور بت پرستی ابتر حالت مذہب کی اور خدا پرستی کا وجود بغیر رہنما اور الہام کے ممکن نہیں۔ اور رہنما میں خاص فطرت مذہبی ہے۔ اور عوام میں مادہ تلاش پیدا اور معادہ لگا۔ یعنی یہ کہ کمان سوائے اور کمان جائینگے۔ خاص فطرت فیضان کا اثر عام پر پڑنے سے مذہب پیدا ہوا۔

انسان اوسکی کام میں۔ تہی کر سکتا ہے جو اونہ بنایا یا بنایا گیا ہو۔ مذہب انسان کو بنایا ہوا نہیں ہے۔ مذہب بنایا یا بنایا ہوا نہیں ہے ذریعہ سے اسکو پہونچا ہے۔ یہ قانون ہے۔ تہنما کو خاص فطرت مذہبی کی سب سے

انسان ایسا مضبوط ہوتا ہے کہ تمام دنیاوی سامان جہان اوسکی مدد نہیں کر سکتے مذہب اوسکو ایسا قوی کر دیتا ہے کہ آفت اور مصیبت کو وہ آسانی سے برداشت کرتا ہے۔ یہ ہرگز حس و ادراک کا کام نہیں ہے۔ جہان تک آثار ظاہری پر پڑنے کا تعلق ہے ہم بالکل میکس میور سے متفق ہیں۔ مگر آخر پر جو روکنے کا سبب نامعلوم قدرت پر ہے اوس سے ہم کیا سبب دی ہوش انکار کریں گے۔ کیونکہ اس نامعلوم قدرت کا ظاہری انتفاع کچھ نہیں۔ اور اگر محض فرض کر لینا ہمارا مقصد ہوتا تو کیوں زمین چاند۔ سورج۔ بجلی۔ رعد۔ پر نہ لڑے کہ وہ بظاہر سب مخلوقات میں بڑے تھے۔ اور ذی منفعت باہمیبت اور باجاہ و جلال۔ اور شان و شوکت کر جب ایسی عظیم الشان قدرتوں پر ہمارا ٹھکانا نہوا۔ اور انکو بھی ہم نے چھوڑا تو منطقی نتیجہ یہ ہے کہ ہم لامذہب اور ملحد اور دہریہ اور محض فلسفی ہوتے۔ خدا پرست بے شرمہ دیکھے ہونا محال تھا۔ کیونکہ ان ظاہری اشیاء کو چھوڑ کر ایک بیجان اور بے ٹھکانہ قبول کرتے۔

مذہب کا داخل انسانی معاشرت ہونا ابتدای سے ثابت ہے۔ مذہب جو سبب بابل۔ مصر میں ابتدا ہی سے خالق کائنات کا خیال اور اوسکی پرستش ہوتی تھی۔ قدیم قوموں میں جس قدر تخیل کو دخل بوجہ نا تجربہ کاری کے تھا اوسی قدر متعصب بھی نہیں۔ ان قوموں میں خدا کا خیال جم جانا ممکن نہ تھا۔ بغیر اسکے کہ اوس قدر کے ظاہری کرشمہ کسی ذریعہ مستقل یعنی رسالت سے نہ پہنچتے۔ نجوم بالعموم قدیم قوموں میں تھا مگر نجوم کے اتفاقیہ عمل سے اوسکی مضبوطی انسان کے دلوں میں ہوتی تھی۔ محض ایک صانع فرض کر لینے سے متواتر ادھر انسان کا ہمارا مپا قیاس میں نہیں آتا۔

حصہ سوم

مذہب

مذہب کا آغاز کیسے ہوا

مذہب کی دو قسمیں ہیں۔ خدا پرستی۔ بت پرستی۔

ان دونوں قسموں پر پہلے بحث ہو چکی ہے۔ اور یہ قرار پایا ہے کہ بت پرستی اصل مذہب ہے اور مقدم ہے اور افضل ہے

اور بت پرستی بگڑا ہوا مذہب ہے۔ اس لئے اس مضمون میں صرف بت پرستی کے آغاز ہونے پر بحث ہو گی۔ اور وہی اصل مذہب ہے۔ مذہب یا خدا کے وجود و قسم کے انسانوں نے ظاہر کیا ہے اور اوس وقت سے مذہب کا آغاز ہونا تسلیم کیا جاتا ہے۔ سب سے مقدم بانیان مذہب ہیں۔ ان کی زندگی کے حالات غور کرنے سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان کا مدعا ہے زندگی ہی ایک کام تھا اور اسی کام کے لئے وہ مخلوق ہوئے تھے اور اسکی اشاعت تاحیات کرتے رہے اور اسی میں خاتمہ ہوا۔

دوسرا گروہ بزرگان دین کا ہے کہ ان کے دلوں میں خدا کا خیال مرکوز ہوا۔ اور وہ اسکی تلاش میں سرگردان رہے۔ بالعموم اشاعت مذہب ان کا مدعا نہ تھا۔ اپنا ذاتی ولولہ اور شوق تھا جسکے سبب سے وہ مرکز کی تلاش میں چین تھرتے

شکشف ہوا۔ اور اس نے اپنے چشمہ نیراوسکا اعلان کیا۔ یہ اصل مذہب ہے۔ رہنما کے بعد جو ابتری
 پیدا ہوئی اور قانونِ رت بگاڑا گیا یہ انسانی کام ہے۔ اور یہ بت پرستی ہے۔ اسی کی اصلاح کیلئے
 رہنما کے بعد دیگرے ظاہر ہوئے ہیں۔ مسٹر میکس ہولر کا یہ فرضی منصوبہ کسی طرح سے نہیں سلجھتا۔
 ایک طرف تو یہ کہتے ہیں کہ محسوسِ نیم محسوس جو نفع رسان یا ہیبت ناک تھے ان کی پرستش کرنی
 شروع کی۔ پھر غیر محسوس کی طرف عروج ہوا۔ اور بالآخر خدا تک پہنچے۔ اگر یہی واقعہ تھی
 تسلیم کیا جائے تو یہ امر تسلیم کرنا لازمی ہوگا کہ انسان میں ایک خاص شے کی تلاش کی
 فطرت تھی۔ اوسکو وہ ہر جگہ تلاش کرتا تھا۔ اور ناکام رہتا تھا بالآخر فحشاے تلاش۔
 (یعنی خدا) پر ہنچ کر رک گیا۔ مگر اس کئے اور طینان حاصل ہونیکے لئے کوئی بڑی وجہ چاہئے۔
 مگر محقق کے بیان میں ہم کچھ نہیں پاتے۔ وہ وجہ خاص فطرت (یعنی رہنما) ہے جس نے
 شہادت دی کہ خدا ہے۔ اور میں خدا کا حکم لایا ہوں۔ اور اس رہنما کے افعال اور عادات
 اور بے نفسی نے سب کے دل میں تاثیر پیدا کی۔ حقیقی کڑی زنجیر کی محقق لگانا بھول گئے۔
 رہنما سے پہلے جو کچھ عمل تھا وہ مذہب تھا۔ وہ مادہ تلاش میں بھٹکتا تھا۔ رہنما تو اگر ٹھیک طور سے بتایا۔
 اور اس ترغیبی ہوئی۔ مذہب کی حلقہ غائی دنیا اور عاقبت ہے۔ اس دنیا میں انسان نئی اصلاح دوسری
 دنیا کیلئے کرتا ہے۔ دنیا میں وہ ذمہ دار اور مواخذہ دار امور مذہبی کی جہ سے قرار دیا گیا ہے اور عاقبت
 میں اسکا ٹرمیگا۔ علاوہ اسکے اس دنیا میں بھی اتحاد و باہمی یعنی تمدن کیلئے مذہبی امور فائدہ مند
 ہیں اسلئے یہاں بھی انکی ضرورت ہے۔ یہ حقیقی مسئلہ ارتقاء ہے جو مذہب نے ظاہر کیا ہے۔
 سوائے مذہب کے جو عقلی نظام ہے انسان خود نفع نقصان کے فعل سے مراد لگاتا ہے اور اس سے
 وہ تمدن بناتا ہے۔ مذہب قانونِ فطرت ہے وہ انسان کی حالت کو مناسب اور پوری شکل دیتا ہے
 انسان و سمیں اضافہ نہیں کی سکتا۔ اور جب انسانی رائے غلط ہوتی ہے تو وہ بگڑتا ہے۔

رہنا ہے۔

(سولہ عمری سرکیشن)

ماخوذ از کتاب بابونمننتہ

تخمیناً چار ہزار برس پہلے ممالک متحدہ کے مشہور شہر متہرا میں قدسی صفات پر مشتمل
 مہاراجہ نے ظہور فرمایا۔ اس وقت متہرا کا حکمران راجہ کنسن تھا اس کے ظلم اور برہمچی
 اور نا انصافی سے رعایا اس سے نفرت کرتی تھی اور اس وجہ سے وہ خود بھی بھٹ
 رہتا تھا۔ اس نے اس امر کے دریافت کرنے میں سعی کی کہ اسے کس شخص سے ضرر
 پہنچنے کا اندیشہ ہے جب اس کو پنجویں سے معلوم ہوا کہ اس کی بہن دیو کی کا آٹھواں
 فرزند اس کا قاتل ہو گا تو اس نے اپنی بہن دیو کی کو اور اس کے شوہر باسدیو کو اپنے
 محل میں قید رکھا اور ان کے ساتھ بچے یکے بعد دیگرے قتل کئے آٹھویں دفعہ ایک
 حسین صاحب جمال فرزند دیو کی کے بطن سے پیدا ہوا۔ باسدیو نے راتوں رات
 اس لڑکے کو موضع گوگل جو گوالون کی بستی تھی وہاں لیجا کر اپنے دوست آنند
 اور اس کی زوجہ جسودہ کے سپرد کیا۔ جسودہ نے باسدیو اور دیو کی کے نور بھکڑ
 شفقتِ مادری سے دودھ پلایا اور نند نے بہت احتیاط سے اس کی پرورش کی۔
 اس جادون خاندان کے شاہزادہ نے گوگل میں گوالون کے بچوں کی طرح نشوونما پایا۔
 اس لڑکے کا نام اس کی ماں گہنی کہہ کے پکارتی تھی اور گوالون میں اس کا نام سرکیشن
 مشہور تھا۔

سرکیشن نے جب ہوش سنبھالا تو نگلہ بانی کی خدمت اس کے سپرد کی گئی اور سرکیشن
 اس کو کسی ظلم و ستم سے بہرور نہ تھے بالسنی بچانے میں یہ طو لے رکھتے تھے۔ گوگل کے سب

اور رشد کی رہنمائی سے وہ منزل مقصود پر پہنچے
 پہلا مقدس گروہ قدرتی مادہ کا اظہار کرنے والا دوسروں کے فائدہ کے لئرم تھا۔
 دوسرا برگزیدہ گروہ اپنی پیاس بجھانے کے لئرم تھا۔ یہ اسرار حقیقت کا مثلاًشی تھا۔
 وہ اسرار سے فیضیاب تھا۔ ان دونوں میں مقدم پہلا قدسی صفات فرقہ میں ہے اور
 دوسرا اس کا خیمہ ہے۔ پہلے کو تقدیم اسوجہ سے ہر کہ یہ قدرت عام مخلوق کی
 فائدہ رسانی کے لئے ہے۔

بانیان مذہب کی مختصر سوانح عمری ظاہر کرنا واجب ہے کیونکہ اسی سے انکی
 حقیقت روشن ہوتی ہے۔ اور بزرگان دین کا طریقہ عمل بیان کرنے سے انکی کیفیت
 کہلتی ہے۔

اس لئے اس مضمون کے دو حصہ کئے گئے۔

اول حصہ بانیان مذہب کی سوانح عمری کا ہے۔
 دوسرا حصہ بزرگان دین کا طریقہ عمل ہے۔

اول حصہ میں

۱۔ سری کشن

۲۔ زردشت

۳۔ گوتم

۴۔ حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

کی سوانح عمری درج کی جاتی ہے۔ انکی سوانح عمری مذہب کی عکسی تصویر ہے۔ اور
 اسی سے مذہب کے آغاز ہونے کا پتہ چلتا ہے۔ اور یہی سوانح عمری معیار صداقت

موقع پر سرکیشن نے بالکل نیا مذہب تعلیم کیا اور اس مذہب کے خلاف وعظ کیا جو اس وقت بڑی قدر کی نگاہوں سے دیکھا جاتا تھا۔ اس نئے وعظ نے اون لوگوں کے دلی مقاصد کو بالکل لپٹ دیا اور انہیں قدرت پرستی کی جانب رغبت دلائی۔

سرکیشن نے فرمایا کہ انسان کی ہستی اسکے اعمال کا لب لباب ہے۔ انسان کی پیدائش راحت مصیبت نیکی بدی سب اسکے اعمال پر منحصر ہے۔ انسان سے اعمال نہ ہوں تو اسکو سزا جزا کسی قسم کی نہیں مل سکتی دنیا میں اگر کوئی شے اعلیٰ اور برتر سمجھی جائے تو وہ صرف اعمال ہو سکتے ہیں۔ اندر کی پرستش فعل عبث ہے۔ اسکو اختیار کچھ ہی نہیں۔ کل عالم قدرت کاملہ سے وابستہ ہے اور قدرت خالق اکبر کا فعل ہے اسلئے وہ چیز جو ہمیں زندہ رکھتی ہے قابل پرستش ہے۔ گائیں ہماری وجہ معاش ہیں یہ چراگاہ اور سامنے والی پہاڑی ہماری گاؤں کی پرورش کا ذریعہ ہے۔ ہم کو ادھنیک واسطے قربانیاں کرنی مناسب ہیں۔ اندر کی پرستش فضول ہے۔

سرکیشن بالکل کم سن تھے مگر ان لوگوں کے دل پر انکی محبت اور عظمت کا نقش کھپا۔ مرنے ہو گیا کہ وہ روحانی بیبودگی کے لئے اپنی قدیمی مذہب کو پامال کر کے سرکیشن کے پیرو ہو گئے اور انکے گوشت و ہڈی پہاڑ پر جا کر قدرت کاملہ کی پرستش میں مشغول ہوئے راجہ کنس نے اس واقعہ کی سن گئی پائی تو اس سے بہت اندیشہ ہوا اسلئے اس نے سرکیشن کو دغا سے قتل کرنے کا قصد کیا۔ اور ایک شخص اکر ورترا میں رہتا تھا اس سے سرکیشن سے بہت اتحاد تھا راجہ کنس نے اسے اپنے دربار میں طلب کر کے بڑی تعظیم اور توقیر سے استقبال کیا اور بہت سی تحائف دیکر کہا کہ اسے نیک مرد ہم نے سنا ہے کہ سرکیشن ہماری ہمیشہ زادہ ہیں ہماری عزت ہیں چاہتی

مرد زن اونیں از حد پیا کرتے تھے مگر اس بے انتہا محبت کا سبب سمجھ میں کسی کے نہ آتا تھا۔ سرکیشن میدھے سادھے نہ تھے بلکہ بے انتہا شوخ و شمریر اور چٹیلے تھے گوگل کے رہنے والے کچھ ایسے ان پر گرویدہ ہو رہے تھے کہ کبھی حرف شکایت نہ لاتے تھے۔

سرکیشن اپنے ساتھیوں کے ہمراہ گائیں لیکر چراگاہ کو جاتے اور حبودہ کمانا اونکے ساتھ سر دیتی۔

سرکیشن اپنے ساتھیوں کے ساتھ طرح طرح کے کیل کیلے اور نئے نئے کیل ایجاد کرتے سرکیشن نے اپنے ٹکپن کے زمانہ میں اکثر بچرنا اور فوق العادت باتوں کا اظہار کیا اور بہت سے خون خوار جنگلی درندہ مارے۔

رفتہ رفتہ سرکیشن دائرہ محبت کے مرکز ہو گئے۔ اونوں نے اپنے لئے فرحت اور انبساط کی ایک نئی دنیا پیدا کر لی تیرہواں سال شروع ہوتے ہی اونوں نے گوگل کی محل و تشریف لکھیوں کو لٹھا لیا۔ ان کی حسن خوبی خوش مزاجی اور محبت اور جادو بہرہ منی کی سحر فن تانوں کی بدولت وہ ان پر بے اختیار فریقہ ہو گئیں ہر سات میں جھولے ڈالے جاتے۔ اور موسم بہار میں گل لال اور عبیر کے قمعوں سے ہوئی کیلی جاتی۔ گوگل کی سب گویاں اور گوال ان دونوں تقریبوں میں شریک ہوتے تھے۔ ایک مرتبہ سرکیشن نے رقص دائرہ کا ایک بڑا جلسہ قرار دیا۔ خزان کی پورن ماشی کی شب ماہ مقرر ہوئی۔ اس ہی دل کش مقام اور اس ہی سہانے وقت میں یہ رقص کا جلسہ بڑی شان و شوکت سے منعقد ہوا۔ قرب و جوار کی تمام حسین نوجوان گویاں اس رقص میں شریک ہوئیں۔ ایک دن گوگل کے سب بزرگ ایک بڑے مجک کی تیاری میں مصروف تھے اس

تسفی دی اور اونکے پاؤں پر سر رکھ کر معافی مانگی پھر شاہی جلوس سرکنس کی تجہیز و تکفین کا حکم دیا اور راجہ اوگر سین تخت پر بیٹھا۔ سرکیشن نے اسکے بعد تحصیل علم کے لئے سندھی پٹی پاس جانی کی تیاری کی۔ یکایک انکی طبیعت میں ایسا تغیر واقع ہوا کہ سب کو کمال حیرت ہوئی۔ اونکے عجولی لڑکے جب اونکے دربار میں حاضر ہوئے تو اونہوں نے بڑی سنجیدگی کے ساتھ کہا کہ گوگل کی بود و باش کا زمانہ ختم ہو گیا اب تم محکوم اپنا لنگوٹیا یا نہ سمجھو اور پیشوا سمجھو۔ جس طرح سے ہم مختلف تفریحوں سے گوپیوں کا جی بہلاتے تھے اسی طرح تم ہی اونہیں خوش رکھنے کی کوشش کیا کرو۔ اب یہی مناسب ہے کہ تم گوگل واپس چلے جاؤ۔ آج سے ہم کو اپنا بادشاہ اور حکمران جانو۔ جس وقت گوپیوں آنسو بہاتی ہوگی دروازہ پر آئیں تو اونہوں نے کمال متانت اونسے واپس جانے کو کہا اور جب انکی مان جو وہاں اور باپ نندا اونکے دیدار کو آئے تو اونہوں نے نہایت ادب سے التجا کی کہ اب سر آپ مجھے اپنا فرزند تصور نہ کریں۔ بلکہ ملدون خاندان کا شاہزادہ اور اپنا موجودہ فرمان روا مین۔ سندھی پریشی کے مکان پر سرکیشن نے علوم فلسفہ الیات اور سیاست مدن اور اصول حکمت کی تعلیم پائی اور فنون سپہ گری بھی محال اپنی فطری قابلیت کے سبب سے سرکیشن چند ہی سال میں علوم رائج الوقت میں یکاۓ اور فنون سپہ گری میں طاق ہو کر شہر مترا کو واپس آئے۔

اونکی غیبت میں راجہ جراسندہ نے مترا پر چڑ پائی کی۔ اسکی دوہنیں راجہ کنس کے ساتھ منسوب تھیں وہ سرکیشن کی سخت شاکی ہوئیں اس بات پر جراسندہ کو طیش آیا اور بیشمار سپاہی مترا پر دھاوا کیا مگر سرکیشن بہت جلد پہنچ گئے اور غنیم کو جادو کی لٹنٹے مار کر نکال دیا۔ جراسندہ نے متواثر مترا پر شرعہ حملہ کئے مگر ہر مرتبہ شکست پائی۔

کہ وہ ایک گھوسے کے لڑکے بن کر رہیں۔ یہ بھی سنا ہے کہ سرکیرشن کو تسے محبت سے پس تم ہی اونکو سمجھا بجا کر باغ از تمام ایوان شاہی میں لے آؤ۔
یہ شاہی پیام لیکر اگر وگول میں پہنچا۔ سب کو سرکیرشن کی قدر افزائی کی حسب قدر ٹھٹھا
تھی اوسے قدر بچ و صدمہ اونکی مفارقت نے دیا تھا۔

سرکیرشن نے رحمت کے وقت سب کی تسلی بخشی کی اور وعدہ کیا کہ ہم بہت جلد
واپس آئینگے۔ راجہ کنس نے نہایت شفقت اور مہربانی سے سرکیرشن کی آؤ بھگت کی
اور اونکی آمد کی خوشی میں طرح طرح کی تعمیر کو نکالنا انتظام ہوا۔ ان کیل تماشوں میں ایک
مشت زنی کی لڑائی بھی تھی۔ اس میں سرکیرشن سے بھی شرکت کی درخواست کی گئی
راجہ کنس نے غصہ طور پر سرکیرشن کی ہلاکت کے لئے مفسدون کو اشارہ کر دیا تھا
سرکیرشن فوراً تارگئے اور ادھر حاضرین جلسہ ہی اس ارادہ سے واقف ہو گئے۔
سرکیرشن نے مشت زن کو بڑی آسانی سے ہلاک کیا اور اسکے بعد راجہ کنس پر
حملہ کیا اور ان کی آن میں اسے بھی جہنم و اہل کیا۔ آخر کار اہل مترا نے متفق الرائے ہو کر
سرکیرشن کو تخت پر بیٹھا ٹھہرا۔ اونہوں نے کم سن راجا وگر سین کو جو قید تھا طلب کیا
اور کہا مجھے سلطنت کی حاجت نہیں مجھے تو گول کی رنوں میں رہنے کے سوا کوئی
بات ہی نہیں معلوم ہوتی۔ میں تمہارے فرزند کو تخت و تاج کی طمع سے نہیں قتل کیا
اوسکی بدکرداری حد کو پہنچ گئی تھی اور ظلم و تعدی رہا یا پر کرتا تھا۔ میں نے صرف رعیت کے
حفظ و امن کی غرض سے اوسکی جان لی ہے تمہارا تخت و تاج تم کو مبارک ہو۔

میری ہی تمنا ہے تمہیں تخت نشین ہو کر رعایا پر حکمرانی کرو۔

اسکے بعد سرکیرشن راجہ کنس کی بیوہ رانیوں کی طرف مخاطب ہوئے اونکو ہر طرح تسلی

کہا کہ اخلاقی نیکیوں کی قید اوٹھاؤ اور کیا والدین اور کیا استاد اور کیا برہمن اور کیا حقیقی اور چھپرے بہائی اور کیا مرد اور کیا عورت اور کیا بچہ سب کو بیدار کر دینا ہے۔
 تہ تیغ کرو اور اس کے عمل درآمد میں ہر طرح کے مکر و فریب اور دروغ اور ناپستی کو فائدہ اوٹھاؤ۔ مگر اکی تخت نشینی کے دن سے سرکریشن کے واقعات زندگی ایک اخلاقی اسرار ہو گئے تھے۔ اگرچہ بد ذاتوں اور بدکاروں کو صفحہ روزگار سے نیست و نابود کر دینا اور نکاح اصل مطلب اور دلی مشارکت اور محبت اور خوشحالی کی نئی ایجاد کرنا اور ان کے ہر کام سے پایا جاتا تا نگراؤنوں نے بجائے خود اپنے آپ کو ایک ایسا شخص ثابت کیا جس کے قالب میں انسانی دل ہی نہ تھا۔ جس کو رنج راحت برائی بھلائی کا کچھ اثر نہ ہوتا تھا جو مجسم دنیا داری کا پتلا تھا اور جو اپنے مطلب براری کے لئے کسی قسم کے نیک و بد کام کرنے میں منہ ہی نہ تھا غرض اور نکاح چال و چلن امور اخلاقی سے بالکل متناقض بلکہ بہت بڑا اسرار مخفی تھا۔
 (یہ عبارت جفسہ کتاب سے نقل کی گئی)

سرکریشن مذہبی اصول و فرائض زندگی کی تشریح کئے بغیر دنیا کے سر سے اپنا رٹا اوٹھا لیتے تو اسمین شک نہیں کہ لوگوں کے خیال اور ان کی جانب سے بہت ہی فاسد ہو جاتے مگر جب ان کے دوست ارجن نے کرک شتر کی جنگ عظیم میں ان کو کئے اصول و قواعد مذہبی کی پیروی سے قطعی انکار کیا تو انہیں مجبوراً دلائل اور براہین سے ان کی تشریح اور تائید کرنی پڑی اور وہ اصول ایسے معقول سچے اور قابل عظمت ثابت ہوئے کہ ان کی بدولت اس دن سے تمام عالم میں ان کی پرستش خالق اکبر کے اعلیٰ اور انار کی طرح ہونے لگی اور ان کا مذہب

اشارہ ہوین دفعہ جہاں سندھ نے پہاڑی راجہ کال باہن کی بیٹیا فوج لیکر مہاراجہ چٹراپائی کی سرکیرشن فرمیش مینی کر کے مہاراجہ کو غیر محضہ نظر خیال کیا اور سمندر کے کنارہ پر اپنی عیال و اطفال کو لیکر آیا اور نیا شہر آباد کیا اور اسکا نام دوار کا رکھا۔ پھر مہاراجہ کی طرف رجوع ہوئے اور کال باہن کو قتل کیا مگر اتفاق وقت سے جہاں سندھ اس ققیاب فوج پر ٹوٹ پڑا اور اسکو شکست دی۔ سرکیرشن کسی تدبیر سے بچر و عافیت دوار کا پہنچ گیا۔ سرکیرشن نے کورو۔ پانڈو کے خاندان سے رشتہ داریاں کیں اور انکے معاون اور سرپرست بنے اور جب کوروں اور پانڈوں میں باہم جنگ ٹیگر گئی اور دونوں مستعدی امداد سرکیرشن سے ہوئے تو ایک فریق کو اپنی فوج دی اور دوسرے فریق کے ساتھ یعنی پانڈوں کے ہمراہ جنگ میں موجود رہے۔ قبل شروع ہونے جنگ کے دونوں فریق سے یہ کہدیا تھا کہ میں کسی کے ساتھ ہو کر نہ لڑ دیکھا اور اسوجہ سے خود لڑائی نہیں کی مگر ایک طرف جنگ میں حاضر رہے اور ترکیبیں بتاتے رہے بالآخر پانڈو ققیاب ہوئے اور کورو کا تختہ خاتمہ ہوا۔

سرکیرشن کو ابھی ایک اور بڑا کام کرنا باقی تھا اسے اپنے جادو خاندان کی بد اعمالیوں دینا کو پاک کرنا منظور تھا۔

جن میں انکے بیٹے اور پوتے بھی تھے۔

فی الحقیقت اگر سرکیرشن جنگ میں موجود نہ ہوتے اور اپنی حکمت علی سے غریب پانڈوں کی اعانت نہ کرتے تو انکا ققیاب ہونا ناممکن تھا۔ سرکیرشن نے صرف مشورہ اور ترغیب منیات ہی سے اپنے پیارے دوست ارجن کو ققیابی حاصل کرنے میں مدد نہیں دی بلکہ اسے ایک ایسا مذہب تلقین کیا جو بالکل انہو کے اصول پر مبنی تھا۔ سرکیرشن نے

خاصی لڑائی وہیں شروع ہو گئی۔ تھوڑی دیر میں چاروں طرف خون کی ندی بہنے لگی اور جادوؤں کے شاہزادے دختوں کے پتوں کی طرح کٹ کٹ کر ہر طرف گرنے لگے۔ اس خانہ جنگی اور کشت و خون کے روکنے کے لئے سربراہان سے فرحت کی گئی مگر وہ بھی اس ہنگامہ میں بوائیوں کی طرح شریک ہو کر خود اپنے ٹکڑوں اور پوتوں کو قتل کرنے لگے اس طرح بہت جلد کل فرقہ کا خاتمہ ہو گیا اور سربراہان کے سوا کوئی باقی نہ بچا۔

اس واقعہ کے بعد سربراہان نے اپنے رتبہ بان کو حکم دیا کہ وہ ہستنا پور پہنچکر اونکے رفیق ارجن سے یہ تمام سرگذشت بیان کرے اور پیام دے کہ وہاں کی بے سرپرست شاہزادیوں اور لڑکوں کو وہ فوراً ہستنا پور لیجا لے اور اونکے حفظ و امن میں مصروف ہوں۔ خیر جو کچھ بھی ہوا اونہوں نے کم و بچہ کر ساتہ قتل میں اپنے عزیز و اقارب کی بے کفن نشون پرایک نگاہ غلط انداز ڈالی اور وہاں سے روانہ ہو کر خرامان خرامان ایک طرف کوچہ لگے۔

چلتے چلتے وہ ایک درخت کے پاس جا پہنچے اور اسکے سایہ میں ٹہر کر سو رہے۔ بہت جلد وہاں ایک شکاری کا لڈر ہوا۔ اوہ نے دور سے گئے پتوں کی آڑ میں اونکو ٹہرا ہوا دیکھ کر خیال کیا کہ کوئی شکار ہے۔ فوراً تھست باندھ کر لٹا نہ لگایا۔

افسوس وہاں گئے جنگل میں ایک سبز پوش درخت کے نیچے سوتے ہوئے اس فخر و زکا نے زخم کاری کیا۔ اور ساری دنیا سے الگ تنہا ایک گوشہ میں اپنی جان شیریں خالق جہان آفرین کے پہرہ کی ہم پہلے ہی بیان کر چکے ہیں کہ سربراہان ہدایات اور تعلیمات کا مجموعہ ہنگوت گیتا میں پایا جاتا ہے مگر یہاں یہ ظاہر کر دینا

کل بنی نوع انسان کا مذہب ہو گیا۔

اس طرح وہ اپنے رشتہ داروں کو بلا سزا دے چھوڑ دیتے تو ضرور تکو اور تکو
مقصد کی صداقت میں کلام ہوتا مگر اور دیکھا تو ذکر کیا انہوں نے اپنی ذات
قدسی صفات تک کو باقی نہ رکھا۔

پہلی پہل اپنے قریبی رشتہ دار اور دوست کو روئے کا خاتمہ کیا پر اپنے خاص
عالمی قدر فرقہ کو جسمیں اونکے بشمار لڑکے پوتے بہرے تو خاک میں ملا دیا۔

آخر الذکر کے انجام دہی کے لئے وہ ان سب کو پرداش کی بڑی جاترا کے
لئے لیکئے۔ پرداش نہایت خوشنما فرحت افزا اور متبرک مقام تھا۔

اس جاترا کے اہل دوار کا کو بڑی خوشی ہوئی۔ سرپرکشن کے لڑکے پوتے جادو
خاندان کے شاہزادہ وغیرہ۔ سب بڑی سرگرمی سے تیاریاں کرنے لگے۔

کمانے پینے کو طرح طرح کی نعشیں۔ شراب کے بیشمار قرا بے۔ اور جملہ سامان عیش
نشاط ساتھ لیا غرض جاترا کا لطف اٹھانے کے لئے کسی چیز کی کمی نہ تھی۔ اس

متبرک مقام میں ہونچکر پہلے سب نے دینی رسوم اور مذہبی فرائض ادا کئے۔ غربا
مسکین کو خیرات تقسیم کی۔ برہمنوں کو کھانا کھلایا۔ اسکے بعد خور و نوش

اور عیش و طرب میں مشغول ہوئے فصل رقص و سرود گرم ہوئی دو شراب چلنے لگا
میخواری کی مضرک اہل خرد و پختی نہیں۔ رفتہ رفتہ نشہ ایسا تیز ہوا کہ ہر طرف فتنہ و

فساد کے شعلے بڑھنے لگے ایک نے کچھ کہا۔ دوسرے نے سخت کلامی کی۔
باتوں باتوں میں تلوار کھینچ گئی اور کسی کی جان مقول کے دوست جبرمٹ کر کے

تباہ ہوا پڑے قاتل کے حامی اس کی مخلصی کے لئے دوڑے۔ یوں ایک بھی

مجھے چکر رہے ہیں۔ پیشگوں بہت بڑے معلوم ہوتے ہیں۔ ہائے اپنے عزیز
یگانوں کو جنگ میں قتل کر کے مجھے کونسی خوشی اور بہتری حاصل ہوگی۔ میں قمیابی سر
باز آیا۔ اب مجھے نہ ملک گیری کی آرزو ہے نہ عیش و عشرت کی تمنا۔ اُف ہم
جنگ کے لئے بادشاہت کی خواہش رکھتے ہیں وہی بیان اپنے جان نہ مال پر خاک
ڈالے لڑنے کے لئے آمادہ کھڑے ہیں۔ ان میں اوستاد شاگرد باپ بیٹے داد
پوتے۔ ماموں بھانجے خسر داماد۔ سالے بہنوئی۔ سبھی ہیں۔ مجھے بخشی کی
سلطنت مل جائے تب بھی انکو قتل کرنا نہیں چاہتا خواہ وہ مجھے مار ہی ڈالیں پھر
دینا کی بادشاہت کی کیا اصل حقیقت ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ ہم جہانداری کی فتح
اپنے یگانوں کو مار ڈالنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ آہ ہم کسی گناہ کبیرہ کے مرکب ہیں
اے سرکریشن میں آپکا مرید ہوا۔ فرمائے میرے حق میں کونسی بات مفید ہوگی۔
سرکریشن نے ارجن کے سوالات کے جواب میں فرمایا تم ایسے شخصوں کے لئے
رنج و افسوس کرتے ہو جو بالکل اسکے سہی نہیں ہیں۔ وہی علم نہ زندون کا رنج کھاتے ہیں
نہ مردوں کا غم کرتے ہیں۔ نہ کبھی میرا وجود تما نہ تمہارا۔ اور نہ کسی حکمران کا۔ سیطر
ہم میں سے کبھی کوئی معدوم ہی نہوگا۔ جو روح کو قاتل ٹھہراتا ہے یا مقتول سمجھتا ہے
یقیناً عقل سے خالی اور سمجھ سے عاری ہے۔ وہ نہ کسی کو ہلاک کرتی ہے نہ خود ہلا
ہوتی ہے۔ نہ کبھی پیدا ہوتی ہے۔ نہ مرتی ہے۔ پس روح کو ان صفات سے
موصوف سمجھ کر ملو گھر کسی بات کا رنج و غم نہ کرنا چاہئے۔

اسی بنیاد پر سرکریشن اپنے فلسفہ کی عمارت اودھماتے ہیں وہ فرماتے ہیں دینا عالم
مثال ہے یا عالم برزخ کا سایہ ہے اس نمودار سایہ کے اس طرف ایک اور دینا ہے

مناسب ہو گا کہ گیتا کس کو کہتے ہیں۔

گیتا سنسکرت کی نظم بدیع مہابھارت کا قصہ و قصہ ہے۔ اس کتاب میں وہ ہدایات اور نصائح مندرج ہیں جو سرکریشن نے ارجن کو کرک شیتہ کے میدان میں اوس وقت کی تین جب اوس نے اپنے اعزاء و اقربا کے ساتھ جنگ کرنے سے انکار کیا تھا۔ ہم سے اگلے نازک خیال مصنفین اور نشان گرانمایہ اس معاملہ میں بہت کچھ خامہ فرسائی کر چکے۔ پس ہم بیان اس امر کی بحث ہی نہ کریں گے کہ ایاکتا دراصل اس اعلیٰ نظم زرمیکا حصہ ہے یا بعد کا اضافہ۔ ہدایات و نصائح مندرجہ گیتا فی الحقیقت سرکریشن کی تلقین ہیں یا مصنف کی قوت تخیل کا نتیجہ۔ اور سرکریشن کو اس حصہ نظم سے کچھ تعلق ہی ہے یا نہیں۔ کچھ ہی ہو مگر کہا جاتا ہے کہ ہدایات و نصائح مذکورہ سرکریشن کے بیان کئے ہوئے ہیں۔ خود مہابھارت کے عالیقدر مصنف نے سرکریشن کو گیتا کا مکمل قرار دیا ہے اور سلف سے خلعت تک عموماً ہندوؤں کا یہی عقیدہ ہے۔ نیز سرکریشن کے واقعات زندگی پر نظر ڈالنے سے بھی یہ امر بخوبی واضح ہوتا ہے کہ اونٹنک پڑماجرات کے حالات مسائل و منغوضات گیتا میں موجود ہیں۔ جو قوت و دونوں فوجیں میدان جنگ میں معاً کر آرائی کے لئے صف بصف کھڑی ہوئیں تو ارجن نے اپنے دوست سرکریشن سے کہا کہ میرا رتہ ایسے مقام پر کھڑا کیا جائے جہاں سے میں لڑنے والی فوجوں کو اچھی طرح دیکھ سکوں انہوں نے اس درخواست کو پورا کیا اس وقت ارجن نے غل بچا کر کہا اے سرکریشن ان یگانوں کو دیکھ کر میرا منہ خشک ہو جاتا ہے۔ میرا بدن ہنسا جاتا ہے۔ رونٹے کھڑے ہوتے ہیں جسم تھرتھاتا ہے۔ عضو عضو جدا ہوا جاتا ہے۔ کھان پاتہ سے گری جاتی ہے۔ مجھ میں اب کھڑے ہونے کی بالکل سکت نہیں۔

اگر ہم کسی آدمی کی حالت پر غور کریں تو ثابت ہو گا کہ اس کا وجود اصل نہیں بلکہ کسی شخص ماسبق کے افعال کا نتیجہ ہے۔ انسان کے مرنے کے بعد اس کے افعال کے نتائج باقی رہتے ہیں اور وہ دوسرا انسان پیدا کر دیتے ہیں بلا خواہش و آرزو کا کرنے کے یہ معنی ہیں کہ ہم اپنے افعال کو غیر موثر بنائیں۔ یعنی اون میں اغراض و مقاصد ملی نہ ہوں۔ بیشک عالم مثال کا مغالطہ اور اس کی پیدا کی ہوئی خود می او خود بینی دور کرنے کا یہ نہایت آسان طریقہ ہے۔

ہم بیان کر چکے ہیں کہ مغالطہ سے شخصیت پیدا ہوتی ہے اور شخصیت سے فعل پس اگر ہمارے افعال سے نتائج نہ پیدا ہوں تو اون سے آئندہ ہی افعال مستخرج نہ ہونگے یوں او کا خاتمہ ہو بیگا لیکن یہ کیونکر ہو سکتا ہے یہ امر آسان نہیں۔ جبکہ بلا کسی غرض یا بغیر اپنے افعال کا ثمرہ پانے کی خواہش کے ہم کوئی کام کر سکیں۔ سرکریشن فرماتے ہیں اپنے فرائض ادا کرو گراونکے ادا کرنے سے کوئی فائدہ اوٹھانے کی خواہش نہ کرو یہ کیونکر ہو سکتا ہے۔

سرکریشن نے جواب دیا مغالطہ دور کرنے سے۔ اور اس کے اونہوں نے چار جداگانہ طریقہ بیان فرمائے۔

(۱) مراقبہ یعنی وہ بیان۔

(۲) ریاضت یا سہ جگ۔

(۳) استغلال عشق الہی۔

(۴) ادائے فرائض بلا اغراض و خواہش۔

الفاظ ذیل میں سرکریشن اپنی تعلیمات کو مجمل بیان کرتے ہیں۔

جولہ زوال - غیر مہل - پیوستہ - پائدار - مستحکم - اور ابدی - ہے یہ عالم مثال
ایک نمبر ہے جس میں ذاتی اصلیت اور پائداری مطلق نہیں ہے - پس تمہارے
وہ عالمی افعال نمبرانی تبدیلیاں ہیں اور ان کا اثر عالم برزخ پر کچھ نہیں چھوڑ سکتا -
تو جس جو پسند ہو وہ کرو - تمہارا فعل اس حیرت انگیز عالم کے لئے کچھ نفع و نقصان
نہیں کر سکتا انہیں رنج محسوس ہوتا ہے کیونکہ تمہارا عقیدہ ہے کہ تمہارے افعال

سچے عالم برزخ پر موثر ہونگے - لیکن یہ خیالات اور عقائد بالکل خام اور باطل ہیں
تمہاری ہستی مثل خواب کے ہے وہ فرماتے ہیں جب کا دل خود بینی کے دھوکے میں پڑا کر
ہا اپنے ہی آپ کو مہر فعل کا فاعل خیال کرتا ہے گو ہر کام حالت میں قدرتی خاصیت
انجام پاتا ہے کیونکہ عالم موجودات قدرت کاملہ سے وابستہ ہے - پس اسے اجنا
جو کام تم مغالطہ کی وجہ سے کرنا نہیں چاہتے اسے بلا قصد و ارادہ کرنے لگو گے
مہر نفس کے دل میں مالک حقیقی جلوہ گر ہے اور وہ اسے اپنی قدرت سے ہر وقت
اس طرح متحرک رکھتا ہے گویا کوئی چلا رہا ہو - اس کا مطلب صاف انظومیں ہے
کہ تمہاری ہستی فی نفسہ سایہ کی مانند ہے تم کوئی کام خود نہیں کرتے - تمہارے
کاموں کی فاعل کوئی اور ہستی ہے جسے تم خدا کہتے ہو مگر تم اپنی خود بینی کے سپر میں
اپنے آپ کو فاعل جانتے ہو اور یہ بڑی غلطی ہے -

اب یہ سوال ہے کہ زندگی کیا چیز ہے -

حیات انسانی افعال ظاہری اور باطن کا سلسلہ ہے - افعال کے بغیر زندگی
قائم نہیں رہ سکتی - افعال سے نتائج اور نتائج سے افعال پیدا ہوتے ہیں - یوں
مغالطہ میں پڑ کر ہر مومن انسان کی موت زیست کا سلسلہ دورا بد تک قائم رہتا ہے

سرکریشن فرماتے ہیں کہ میں خدا پر پورا ہر وسہ کرنا چاہئے اسکے ساتھ ہی وہ ہڈا کرتے ہیں کہ ہمو خدا کی پرستش شکل نمایان میں کرنی چاہئے کیونکہ دنیا کے مغالطہ کی وجہ سے انسان خدا کو بے دیکھے نہیں جان سکتا جس طرح سویا ہوا آدمی اپنی خواہ گاہ کو نہیں دیکھ سکتا۔ پس انسان کو کوئی ایسا طریقہ اختیار کرنا چاہئے جو اس کے امکان میں ہو اور جس کے ذریعہ سے وہ خدا کا معتقد ہو سکے۔ عالم مثال جو ٹانا درست اور غیر حقیقی نہیں ہے بلکہ مغالطہ کی وجہ سے وہ انسان کو جو ٹانا اور غیر حقیقی معلوم ہوتا ہے، فی نفسہ وہ سچا اور اصلی ہے مگر جس نظر سے انسان اس کا مشاہدہ کرتا ہے ویسا نہیں ہے۔ سرکریشن فرماتے ہیں۔ عالم مخلوقات اصل میں ویسا نہیں ہے جیسا انسان اس کو سمجھتا ہے تاہم وہ جو ٹانا اور غیر حقیقی نہیں ہے عالم مثال کو مغالطہ کی وجہ سے انسان پیدا کیا ہوا ہو مگر وہ خدا کی شکل نمایان ضرور ہے یعنی وہ شکل جس میں خدا کو انسان اپنی حالت خواب میں دیکھ سکتا ہے۔

خدا کے حقیقی کو جاننا مغالطہ میں پڑے ہوئے انسان ضعیف البیان کے امکان سے خارج ہے۔ ۱۵۔ اسے کون دیکھ سکتا کہ یگانہ ہے اور یکتا۔ جو دوئی کی بنو نہوتی تو کہیں دو چار ہوتا۔

لہذا قدرت کاملہ یعنی عالم موجودات کو اپنا خدا ماننا چاہئے۔
خدا نہ سہی تو خدا کی شکل ظہوری سہی۔

تم ثابت قدمی سے میری جانب (اول سے آخر تک گیتا میں سر کریشن نے اپنی ذات قدسی صفات کو خدا سے غرض جل قرار دیا ہے) اپنے خیالات کو روع کرنے کی قابلیت نہیں رکھتے تو سختی عشق و عبادت سے میری قربت حاصل کرو عشق میں ثابت قدم نہ رہ سکو تو ادائے فرائض میں سرگرم رہو سختی عشق سے علم بہتر ہے۔ علم پر مراقبہ یعنی تصور کو ترجیح ہے اور تصور پر ترک خود غرضی یا خواہشات نفسانی کو فضیلت ہے کیونکہ اوس سے روح کو کامل آزادی کے لئے ذیل کے چار طریقہ اس ترتیب سے بنائے ہیں۔

اول۔ افعال بلا خواہشات نفسانی (فرائض)

دویم۔ مراقبہ یا تصور (سادہ)

سوم۔ ریاضت ہائے جوگ۔

چارم۔ استقلال عشق الہی۔

ان سب میں انہوں نے افعال یا فرائض کو عاقل قرار دیا ہے مگر یہ افعال ایسے ہوں جنکے ادا کرنے میں اغراض و مقاصد کچھ نہ ہوں۔ یہاں چند طریقہ سر کریشن نے معرفت اور خدا شناسی کے بیان کئے ہیں مگر ہم ان فلسفیانہ امور پر بحث کرنے کی ضرورت نہیں سمجھتے۔ بالآخر انہوں نے فرمایا کہ بے دیکھے بھالے خدا کی پرستش کرنی انسان فانی کے لئے سخت دشوار ہے۔ لہذا یہ شکل نمایان پرستش کرنی چاہئے اور وہ نمایان شکل عالم مخلوقات ہے۔

انسان مخلوقات کی پرستش کیونکر کر سکتا ہے۔ سر کریشن نے فرمایا بگتی پرستش فریہ سے۔

لے گیا اسکے بعد زردشت کو سات دفعہ اور المام ہوا۔

اب بیان سے سب الماموں کی کیفیت لکھی جاتی ہے۔

المام اول۔ سترہ جلوس شاہ گستاپ میں واقع ہوا۔ صبح کے وقت جبکہ زردشت دریا کے کنارہ پر کھڑا ہوا تھا اسکو فرشتہ نورانی آتا ہوا نظر آیا اسکو کے ہاتھ میں نورانی عصا تھا۔ فرشتہ نے اسکو قریب آکر یہ کہا کہ اپنا لباس اوتار لے۔ اور بعد ازاں زردشت کی روح کو فرشتہ خدا کے پاس لے گیا جب وہ خدا کے حضور میں حاضر ہوا تو سجدہ کیا اور فرشتوں کی تعظیم کی۔

خدا نے تعالیٰ نے جو ضروری امور مذہب کے تھے اسکی ہدایت زردشت کو کی اس واقعہ سے دو برس کے زمانہ تک زردشت اپنے مذہب کا غلط و تباہی پر اگر کسی نے اسطرف توجہ نہیں کی۔ زردشت طران کے پادشاہ کے پاس گیا اس نے اسکو امن و امان سے رکھا مگر اس نے اسکا مذہب اختیار کرنے سے انکار کیا۔ بادشاہ کے امر نے زردشت کے قتل کرنے کے لئے شور و غل مچایا۔ بعد ازاں زردشت دیو دست کے پاس گیا جو کہ بڑا مالدار شخص تھا۔ اس امیر سے زردشت نے سو جوان لڑکے اور لڑکیاں اور چار گھوڑے مانگے مگر اس نے بھی اسکی استدعا نامنظور کی۔ زردشت نے اسکو بد دعا دی۔

زردشت وہاں سے نہوا اور اسج کے پاس گیا اور وہاں بھی ناکام رہا زردشت ان لوگوں کو بد دعا دیتا تھا اور حیران تھا کہ اب کہاں جاؤں وہ اسوقت بیم یاس کی حالت میں تھا۔

زردشت کی سوانح عمری کا خلاصہ

(دماخو و از کتاب حکمن)

۱۔ قبل عیسیٰ زردشت بنام آذر بائجان پیدا ہوا۔ بعض بے جائے پیدائش کہتے ہیں۔ یہ دونوں مقام مغرب ایران میں واقع ہیں اور سلسلہ نسب منوچہر (خاندان پیشدادیان) سے ظاہر کیا ہے۔

جب زردشت کی عمر سات برس کی ہوئی تو اس کے باپ پورشلپ نے تعلیم کے لئے برزین خسرو کے سپرد کیا۔ اور جب پندرہ برس کا ہوا تو جلیو پنی کی رسم اور مذہبی پابندی شروع ہوئی۔

پندرہ برس سے تیس سال تک کے واقعات اس کی زندگی کے کم ملتے ہیں تاہم یہ صورت نہیں کہ کچھ ہی ہون۔ اس کی رحم دلی کا ذکر ہے کہ وہ بوڈمون کھا کر لاتا تھا۔ اور قحط کے زمانہ میں اپنے باپ کے مویشیہ نکا چارہ غیر لوگوں کو دیتا تھا۔ راہ میں ایک دفعہ اس نے فاقہ مرتے ہوئے کیتا اور پانچ بچے دیکھے۔ وہ ان کے لئے روٹی لانے کو چٹپا اور جب آیا تو وہ مر چکے تھے۔ اس کے والدین شادی تجویز کی تو اس نے خواہش کی کہ میں لڑکی کی صورت دیکھ لوں تو صفا ظاہر کروں۔

اس قسم کے قصہ بھی مشہور ہیں کہ سات برس تک زردشت خاموش رہا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس نے تیس سال تک محض پیر چنگل میں زندگی گزاری۔ اس نے تیس برس عمر کی مذہبی تیاری عبادت مراقبہ۔ اور گوشہ نشینی میں گزاری تیس سال اس کو خواہ اب میں فرستہ نہ کسائی دیا اور یہ فرستہ اس کو خدا کے حضور میں

جس وقت زردشت خدا کے حضور سے واپس آتا تھا تو شیطان اوسکو ملا اور
اوسنے گمراہ کرنا چاہا۔ زردشت نے کچھ کلمے اپنے مذہب کے پڑھے اور شیطان
بھاگ گیا۔

دس برس کے عرصہ میں جب یہ سب الہام پورے ہو گئے اور زردشت
اپنے مذہب کا وعظ کرتا پھرتا تو اس وقت صرف ایک شخص مٹی و ماہ دین زرتشتی
میں داخل ہوا۔ بارہویں برس زردشت کو الہام ہوا کہ تم اب شاہ گستاخ کے
پاس جاؤ۔ یہ بادشاہ اور اسکے مصاحب اور رعایا دین باطل میں گرفتار ہیں جا کر
انکی اصلاح کرو۔ زردشت تنہا دین کی اشاعت کے لئے بادشاہ کی طرف
متوجہ ہوا۔

ایرانی اور عربی مورخ یہ لکھتے ہیں کہ بادشاہ اس وقت بلخ میں تھا۔ اس راہ میں
دو اور چھوٹے چھوٹے بادشاہوں کی سلطنتیں تھیں زردشت نے انکو ہدایت کی
کہ تم میرا دین اختیار کرو مگر انہوں نے انکار کیا۔ اس وقت زردشت فرادکے
واسطے بددعا کی اور ایک بڑی سخت آندھی اٹھی۔ اوس میں یہ دونوں بادشاہ
موت گئے اور سوا میں معلق رہے اور چیل کوٹے اور کولپٹ گئے اور سب نے اونکا گوشت
کھا لیا اور ہڈیاں اذکی زمین پر گر پڑیں۔ یہ ذکر افسانہ کے طور پر مشہور ہے۔

زندوستا میں لکھا ہے کہ زردشت کی ملاقات گشت سپے گمور و ڈر پر ہوئی۔
زردشت نے بہت قابلیت سے اپنے دین کی تعریف کی اور گشت سپے کو
خوب غور سے سنتا رہا اور قریب تھا کہ زردشت سے معجزہ کی فرمائش کرے
اس وقت اوسکے امرا اور حوashi نے اوسکے عیوب بادشاہ پر ظاہر کئے اور بادشاہ

بعد از ان زردشت فرمان روائے سیستان کے پاس گیا جس کا نام پرشططو تھا۔
 اس حاکم سے زردشت نے کہا کہ تم نیکی اختیار کرو۔ اور بدکاروں سے نفرت
 کرو اور میرا مذہب اختیار کرو۔ پرشططو نے پہلے دو باتیں قبول کیں اور مذہب قبول کیے
 انکار کیا۔ یہاں سے لاچار ہو کر زردشت اپنے وطن آزر بائجان کو واپس گیا۔
 الامام ثانی۔ سات برس کے بعد ہوا۔ اور اس وقت چہ فرشتوں سے ملاقات
 ہوئی۔ یہ فرشتے رب النوع حیوانات اور آتش اور فلزات اور خاک اور پانی اور
 درخت کے تھے۔ انہوں نے ان اشیاء کی حفاظت کیو اسطے زردشت کو
 ہدایت کی اور انکا محافظ قرار دیا۔

یہ الامام کو البرز کے قریب واقع ہوا۔
 الامام ثالث۔ اس وقت آگ کے فرشتہ سے ملاقات ہوئی اور اس نے اسکی
 حفاظت کی ہدایت کی۔

الامام چوتھا۔ مازندران کے قریب واقع ہوا۔ اور وہاں رب النوع فلزات اور
 اسکی حفاظت کی زردشت کو ہدایت کی۔
 پانچواں۔ چٹھا۔ اور ساتواں الامام یکے بعد دیگرے واقع ہوئے۔ اور ہر ایک
 میں رب النوع خاک اور پانی اور درختوں کے فرشتوں سے ملاقات ہوئی اور
 انہوں نے ان اشیاء کی حفاظت کی ہدایت کی۔

اسکے بعد اور بھی الامامات ہوئے اور دس برس کے عرصہ میں سب تکمیل پہنچی
 اسکے بعد آخری ہدایت خدائے تعالیٰ کے ہاں سے اسکو یہ ہوئی کہ تم مضبوطی
 ہمارے احکام پر قائم رہنا اور کسی کے بھگانے میں نہ آنا۔

وہ ہی آپ اب مہربانی کر کے پوری کر دیجئے۔

اول یہ استدعا یہ ہے کہ مجھ کو اپنی عاقبت کا حال معلوم ہو جائے۔

دوم یہ کہ میرا بدن ایسا ہو جائے کہ اوسپر کوئی چیز تاثیر نہ کر سکے۔

سوم یہ کہ مجھے علم غیب حاصل ہو کہ مین گزشتہ اور آئندہ اور حال بتلا سکوں
چوتھی یہ کہ مین تاقیامت زندہ رہوں۔

زردشت نے جواب دیا کہ ایک شخص کے لئے چاروں باتیں پوری نہیں ممکن
آپ کوئی ایک انہیں سے انتخاب کر لیں۔

بعد بہت سی قیل و قال کے بادشاہ کو ایک جہلک بشت کی دکھائی گئی اور بادشاہ
آئندہ کامیابیوں کا بھی جلوہ دکھایا۔ بادشاہ کے ایک بیٹے پشوتن کو حیات دوم
عطا کی گئی اور دوسرے بیٹے اسفندیار کا بدن ایسا مضبوط کر دیا گیا کہ کوئی چیز
اوسپر اثر نہ کرتی۔ اور جاماسپ وزیر کو عقل کل عطا ہوئی۔

بادشاہ اور بادشاہزادی کے دین زردشتی اختیار کرنے سے یہ نتیجہ ہوا کہ تمام
دوباریوں نے یہی دین قبول کر لیا اور شاعت دین کی تمام سلطنت میں ہونے
لگی۔ زردشت نے جاماسپ سے اپنی بیٹی کی شادی کی اور جاماسپ کے بھائی
اپنی بیٹی زردشت کو دی۔ بادشاہ کا بھائی ضریر اور اوسکا بیٹا اسفندیار دونوں
دین زردشتی میں داخل ہوئے اور ان دونوں کی تعلیم امرانے کی۔ لہر سپ بادشاہ
باپ اوسوقت زندہ تھا اوسکی باتہ بھی بعضوں کی یہ رائے ہے کہ اوسنے بیٹین
زردشتی اختیار کیا۔ زردشت نے بادشاہ کے دین اختیار کرنے کی یادگار میں ایک
سرو کا دخت کش مار کے ہنگامہ کے سامنے لگایا اور اس دخت پر یہ لکھ دیا کہ بادشاہ

اوسکو قید خانہ میں سجد یا گشت شب کے قید ہونے کی وجہ یہ ہوئی کہ اوسکے مخالفین نے
 باہم سازش کر کے اوسکے رہنے کے مکان میں بال اور ناخن اور سرکتے اور
 بلیوں کے رکھوا دیئے تاکہ اوسپر شبہ جادو گر کا ہوے بعد ازاں بادشاہ کو
 غصی خبر کر کے یہ سب اشیاء پکڑوا دیں۔ بادشاہ نے اوسے جادو گر سمجھ کر قید خانہ
 میں ڈال دیا۔ زردشت معجزہ سے قید خانہ سے چھوٹا۔ معجزہ یہ تھا کہ بادشاہ کا
 مشکلی گھوڑا جسکو وہ بہت عزیز رکھتا تھا اوسکو عجیب قسم کا مرض پیدا ہوا کہ اوسکے
 چاروں پانوں پیٹ سے چیٹ گئے اور زردشت نے اس واقعہ کو سن کر
 بادشاہ سے کہا بھیجا کہ آپ چار باتیں میری قبول کریں تو یہ گھوڑا بالکل اچھا ہو جائے
 بادشاہ یہ سن کر بہت خوش ہوا۔ اور اوسنے وعدہ کر لیا کہ میں تمہارے چاروں
 کام پورے کر دوں گا۔ وہ چاروں شرائط یہ ہیں جو زردشت نے پیش کئے
 اول ایک پانوں بادشاہ کے گھوڑے کا اگر سید ہا ہو جائے تو بادشاہ دین
 زردشتی قبول کرے اور جب دوسرا پانوں اوسکا اچھا ہو جائے تو بادشاہ
 یہ وعدہ کرے کہ اشاعت دین کے لئے اوسکا بیٹا اسفندیار جہاد کرے اور
 تیسری شرط یہ ہے کہ جب تیسرا پانوں سید ہا ہو جائے تو شاہزادی دین قبول
 کرے اور چوتھی شرط یہ تھی کہ جب چوتھا پانوں سید ہا ہو جائے تو زردشت کے
 مخالفین کو جہنوں نے جہلا سازی کر کے اوسکو قید کرایا تھا سزا دی جائے۔
 چنانچہ ہر پانوں کے سید ہا ہونے پر بادشاہ زردشت کے شرائط پورے کرتا
 گیا یہاں تک کہ چاروں شرائط پورے کر دیئے۔ بادشاہ نے دین زردشتی
 تو اختیار کر لیا مگر زردشت سے یہ خواہش کی کہ میری چار ستمغا اور بہن

لکھوائیں گئیں اور بمقام اسطر دفن کرا دیں اور پہلوی مصنف یہ لکھتے ہیں کہ جابجا
بمقام شاندار لکھوا کر دفن کرا دیں۔

زردشت نے جابجا آتشکد قائم کئے۔ اسلامی مورخ مسعودی اور شہرستانی
یہ لکھتے ہیں کہ زردشت سے قبل دس جگہ آتشکد ایران میں موجود تھے۔
زردشت نے ایک نیا آتشکد ہنشا پور میں بنایا اور بادشاہ کے حکم سے جیشہ
آتشکد کی تلاش ہوئی اور اسکا پتہ فارس میں معلوم ہوا۔ اور دہان سے آذربائیجان
شکار قائم کیا گیا اس آتشکد کی سب سے زیادہ تعظیم و تکریم ہوتی ہے۔ پورانے
آتشکد سیستان۔ روم۔ بغداد۔ یونان۔ ہندوستان۔ اور چین۔ میں تھے
ساسانیوں کے عہد میں تین قسم کے آتشکد ہوتے تھے۔ ایک آتشکد ہجبار
آرمیون کے لئے اور ایک فوجی لوگوں کے لئے اور ایک مزدوروں کے
لئے ہوتا تھا۔

باریون کے آتشکد کو آذر فرہنگ کہتے ہیں ان آتشکدوں کی آگ مقدس
حیال کی جاتی تھی اور یہ سب سے قدیم تھی۔
کہتے ہیں کہ جمشید نے خوارزم میں ایک آتشکد بنایا تھا اور اسکو گشتپ
کابل میں لے آیا۔ دوسری قسم کے آتشکد کو آذر گشتپ کہتے ہیں یہ آگ بھی بہت
قدیم ہے اور اس آگ کا ذکر کنخیر و کے کارنامہ میں مذکور ہے۔ تیسرے آتشکد کو
آذر برزین مٹر کہتے ہیں۔

اسکے بعد دینی لڑائیں طران سے شروع ہوئیں اور راجا سپ بادشاہ
طران نے گشتپ کو نامہ لکھا کہ تم نے باطل دین اختیار کیا ہے اسکو مسترد کرو

دین مقدس اختیار کیا ہے۔

ایک عربی مورخ ابن اطریہ لکھتا ہے کہ جب بادشاہ نے دین اختیار کر لیا تو اپنے اپنی رعایا کو جبراً اس دین میں داخل کیا اور جس نے انکار کیا اسکو مار ڈالا۔

اس طرح سے دین زردشتی ایران میں پھیل گیا اور اہل ایران کا یہ قومی دین ہو گیا۔

طہران میں بھی کچھ کچھ اس دین کی اشاعت ہوئی۔ صریر اور اسفندیار کی قوت بازو مغرب ایشیا اور ہندوستان میں بھی یہ دین پھیل گیا بعضوں کا یہ قول ہے کہ اہل یونان بھی اس دین کے کچھ کچھ معتقد ہوئے اور خود اہل یونان کا یہ قول ہے کہ فلاطون

ہرموڈس تھیوپاؤن پس دین زردشتی سے موثر ہوئے تھے۔ پے نہی گورس کی نسبت یہ کہا جاتا ہے کہ اس نے بابل میں دین زردشتی کی تعلیم پائی تھی اور پہلوی کتابوں میں یہ بھی لکھا ہے کہ جادو کا کارخانہ جو ضحاک نے بنایا تھا اور تمام

دنیا کو بت پرستی میں مبتلا کیا تھا وہ دین زردشتی سے معدوم ہوا۔

بعض مؤرخوں کی یہ بھی رائے ہے کہ زردشت حکیم ہی تھا۔ شہرستانی نے یہ لکھا ہے کہ بمقام ذمار زردشت نے ایک اند ہے کی انکھ میں ایک نہاتائی عرق ڈالا

اور اس سے اوکی اہلی روشنی پیدا ہو گئی اہل یونان کے مورخ یہ لکھتے ہیں کہ زردشت

طبیعیات، ہیئت اور معدنیات پر کتابیں لکھی ہیں۔ اور پہلوی کتاب و بکار میں

یہ لکھا ہے کہ طبابت اور علم قیافہ میں زردشت کو کمال تھا اور وہ بآدن کو بھی دور کرنے

کی اس قدر تہی اور درندے جانور و نگو بھی مطیع کر لیتا تھا۔ اور جو وقت چاہتا

منہ ہر سا سکتا تھا اور جادو گرون پر بھی وہ غالب تھا۔ زردشتی کتاب زندوستا

کی بابت مسعودی یہ لکھتا ہے کہ بارہ ہزار گاؤں کے چمڑے پر سنہری حرفوں سے

حالات زندگی ساکیامی یا گوتھ بدھا

بدھا کا باپ سادھو دانا کپلا دستو کا بادشاہ تھا۔ یہ ملک شمال ملک اودھ اور متصل بنیال کے واقع ہے۔ یہ بادشاہ سورج منشی راجپوت ساکیا قوم کا تھا۔ جب بدھا مکتب میں بیٹھا تو اوس فری لکھنے پڑھنے میں کم توجہ کی۔

ہمیشہ دھیان میں لگا رہتا تھا۔ جب وہ قابل شادی کے ہوا تو باپ نے بیٹے سے شادی کے لئے دریافت کیا۔ اوسنے سات روز کی مہلت مانگی۔ اور بعد یہ جواب دیا کہ میں ایسی عورت سے شادی کرنا چاہتا ہوں جو صالح اور پارسا ہو۔ اسکی پروا نہیں کہ وہ کسی قوم کی ہو۔ بعد تلاش ساکیا خاندان کی لڑکی گویا نام تجویز کی گئی۔ لڑکی کے والدین نے یہ چاہا۔ کہ فن سپاگری اور علم میں اوسکا امتحان لیا جائے۔ وہ سب باتوں میں کامیاب ہوا بالآخر گویا کے ساتھ شادی ہوئی۔

شادی سے گوتھ کے خیال میں کوئی تغیر نہیں ہوا محل میں تمام عیش و عشرت کے سامان میاں تھے مگر گوتھ اسی سچ میں رہتا تھا کہ انسان کی زندگی مثل بجلی کی چمک کے ہے۔ جس طرح دریا پہاڑ سے جاری ہو کر بہتا ہے اسی سرعت کے ساتھ زندگی گذرتی ہے۔ وجود خواہشات نفسانی۔ اور جبل یہن خرابی کی راہ ہیں۔ جاہل مثل کھار کے چاک کے چکر میں رہتا ہے خواہشات نفسانی اور خوف مصیبت میں الودہ کرتے ہیں۔ اسنے ایسا ڈرنا چاہے جیسے تلوار کی تیز دھار۔ یا زہر دار پتہ سے۔ مرض انسان کے حسن کو ضائع کرتا ہے۔

ور نہ لڑائی کیواسطے آمادہ ہو۔

گشتپنے اور سکا بہت سخت جواب دیا اسپر خون ریز لڑائی شروع ہوئی اور لاکھوں آدمی دونوں طرف کے ضایع ہوئے۔ اس لڑائی میں گشتپ کا بہائی ضریعہ اور اڑتیس بیٹے مارے گئے۔

بالاخر اسفندیار کے ذریعہ سے ایران کو پہر فتح حاصل ہوئی۔ یہ لڑائی ۱۰ شعب قبل حضرت عیسیٰ کے واقع ہوئی۔

دوسری لڑائی اس سے بھی زیادہ خون ریز تھی جبوقت گشتپستان گیا ہوا تھا۔ ارجاسپنے موقع پا کر بلخ پر حملہ کیا اور اس لڑائی میں زردشت اور لو اسپ عبادت کرتے ہوئے مارے گئے۔

یہ لڑائی ۳۳ شعب قبل حضرت عیسیٰ کے واقع ہوئی اور وقت زردشت کی عمر شتر برس کی تھی۔

اور یہی اصل جڑ قانون یعنی فطرت کی ہے۔

ہم سمجھتے ہیں کہ اسی قانون سے دنیا کی نجات ہے اور ہم اب دیوتاؤں اور انسانوں پر ایسے ظاہر کرینگے۔ میں نے اکثر اسکی فکر کی کہ جب ہم عقل کل ہو جائینگے تو ہم تمام ذی روح کو جمع کر کے یہ بتائینگے کہ یہی صورتِ تہائی ہے اور ہم انکو قہرِ خلقت سے نکالینگے اور انکو سکون اور اطمینان کی جگہ قائم کر دینگے اور اس جو اس کے جگر ٹے سے چڑا کر اطمینان کی جگہ رکھینگے۔ یہ مخلوق جو تاریکیِ جہالت میں غرق ہے ہم انکو قانون کا انکشاف کرینگے۔ اور ہم انکو ایسی نظر دینگے کہ ہر شے جیسی ہے اسے صاف دیکھ سکیں اور ہم انکو ایک جہلکِ خالص عقل کی عطا کرینگے جس سے قانون کو بے لاگ لمپیٹ کے دیکھ سکیں۔ یہی خیالات نو عمر سدھارتا کے خواب میں نظر آتے تھے۔ ایک شب ہر دیو وجودیو تاجیا کا تماشا اپنے تمام عیش سے آیا اور خبر دی کہ آپ اپنی قدرت یعنی مش پر جائے جسکے لئے آپ استعدادِ عرصہ سے تیار یاں کر رہے تھے۔ دیوتا نے کہا کہ اب وقت آگیا ہے کہ آپ اپنے آپ کو دنیا میں ظاہر کیجئے۔ جس نے اپنے آپ کو آزاد نہیں کیا وہ دوسروں کو آزاد نہیں کر سکتا۔ اذہا اند ہے کو کیا دیکھا سکتا ہے۔ جو آزاد ہو گیا وہ اور دن کو بھی آزاد کر سکتا ہے۔ اور جبکی انہیں ہیں وہ راستہ بتلا سکتا ہے۔ وہ لوگ جو اپنی خواہشات نفسانی سے مکان کے اولاد کے۔ دولت کے۔ ذوق میں الودہ ہیں انکو تارک الدنیا ہونے کی ہدایت کرو۔ اور مقدس بناؤ۔ بادشاہ اپنے بیٹے کے منصوبہ پر غور کر کے بہت پریشان رہتا تھا۔ اور اسکی حفاظت کرتا تھا۔ اسکے لئے تین مکان میں

ضعیف حواس کو قوت دے کو کمزور کرتا ہے۔ اور دولت کو بی کام نہیں آتی
 پرموت کا وقت آتا ہے اور تینا سچ کے لئے انسان تیار ہوتا ہے۔
 ان دردناک خیالات کے بعد گوتم کہتا ہے کہ سب مرکب اشیاء میں ذرہ ذرہ
 شامل ہے۔ مرکب اشیاء مثل مٹی کے جہاز کے ہیں کہ ذرا سی ٹیس سے بکھڑکا
 دولت مستعار مثل ریت کے انبار کے ہے جس کا پشتہ نہیں بن سکتا۔ تمام
 مرکب اشیاء کہیں دوسری شے کا سبب بنتی ہیں اور کہیں دوسری شے
 متاثر ہوتی ہیں یہ دونوں باہم ایسی قوام ہیں جیسا کہ خم میں ٹھوکا ہونا۔ مگر اصل
 مادہ میں کچھ تفاوت نہیں ہوتا۔ کوئی شے ایسی نہیں جو دوسری شے سے
 پیدا ہوتی ہو۔ اور یہی صورت پائنداری مادہ کی ظاہر کرتی ہے۔ دانا آدمی
 ان شکلوں سے دھوکہ نہیں کھاتا۔ مثلاً کوئی شخص ایک لکڑی دوسری لکڑی
 سے رگڑے ان تین کے فعل سے آگ نکلتی ہے۔ اور پہر غائب ہو جاتی
 دانا آدمی اس کی تلاش میں سرگردان ہوگا۔ مگر سو اسے حیرت کے اور کچھ نہ پائیگا
 یہی سوچیکا کہ کمان سے آئی اور کمان گئی۔ لفظوں کی آواز ہونٹ اور تالو
 اور زبان کی حرکت سے نکلتی ہے اور اس کو فکر سے بول چال نام رکھتے ہیں
 اور ملکی زبان کہتے ہیں۔ یہ آواز کوہ کی سی آواز ہے مگر بولی کہیں موجود نہیں
 پہر ان سری کی آواز سنگردانا سوچ کر تپا ہے کہ کمان سے آئی اور کمان گئی۔ یہ
 سب شکلیں جو سبب اور نتیجہ سے پیدا ہوتی ہیں اور جوگی یا دانا آدمی غور
 کرتا ہے کہ یہ سب صورتیں لاشے ہیں۔ اور یہی لاشے ذوال ہے۔ جو
 ہمارے حواس کو معلوم ہوتی ہے اس کو حقیقت میں کوئی پائنداری نہیں ہے۔

افسوس جوانی پر جسکو بڑا پہ برباد کر بیگا۔ اور ہائے صحت جسکو مرض غارت کر گیا
 اور ہائے زندگی جسکو موت کما تیگی۔ کوئی ایسی جگہ ہی ہے جہاں نہ بڑا پہچ
 نہ مرض ہو۔ نہ موت ہو۔ اور کیسے یہ تیونفیت ہو سکتی ہیں۔ پہر شاہزادہ
 حکم واپسی کا دیا اور کہا کہ ہم اسپر وہیاں لٹائینگے کہ اسے کیسے نجات ملے۔
 ایک دن شاہزادہ ہمراہیوں کے ساتھ پہرے کو نکلا تھا کہ راہ میں اوسکو ایک
 برہنچاری ملا۔ وہ نیچی نظر کئے کھڑا تھا اور لباس فقیرانہ پہنے ہوئے تھا۔ اور
 ہاتھ میں خیرات لینے کا کجکول تھا۔ شاہزادہ نے پوچھا کہ یہ کون ہے۔
 کو جوان نے کہا کہ یہ بگشو ہے اسنے نفسانی خواہشات کو ترک کر دیا ہے
 اور سختی سے زندگی بسر کرتا۔ ہم نہ کسی سے کچھ خواہش ہے نہ کسی سے حسد
 کرتا ہے اور گھومتا پرتا ہے۔ اور خیرات پر بسر کرتا ہے۔ شاہزادہ نے
 سواری کی واپسی کا حکم دیا اور کہا کہ جو فیصلہ کیا ہے اوسکو مخفی نہ رکھنا چاہئے۔
 سب سے پہلے اپنی رانی کو پاس سے اپنے ارادہ کا اظہار کیا۔ پہر باپ کے
 پاس جا کر نہایت ادب سے وہی مقصد بیان کیا۔ باپ کو بہت صدمہ
 اور اوسنے بہت سمجھایا۔ اور تمام اکابرین قوم نے منت اور التجا کی کہ اس
 ارادہ سے باز آؤ۔ مگر کسی کا کہنا نہ مانا۔ ادھی رات گزری تھی کہ شاہزادہ نے
 کپڑا و سترو سے سفر اختیار کیا اوسوقت ستارہ شیا جو پیدائش کے وقت
 تھا چمک رہا تھا۔ چلتے وقت شاہزادہ کے دل پر سب کی جدائی کا کچھ قلق ہوا
 اور نرم آواز سے یہ کہا کہ اب میں اس شہر میں اوسوقت تک نہ آؤں گا جب تک
 موت اور زندگی دونوں کا خاتمہ نہ کریوں۔ اور جب تک مجھے عقل کل نہ ملے

بیچ سہم برسات گرمی سرودی کٹے بنائے تھے کہ جہان اوسکا جی چاہے رہے
 ایک روز گوتم اپنے باغ-بیتی کو سوار جارا ہاتا تو راہ میں ایک بہت ضعیف
 آدمی ملا۔ اوسکے بال سفید۔ بدن لاغر۔ اور عرشہ سے کانپتا تھا۔ رگین سب
 اوہری ہوئی۔ لکڑے کے سہارے رگڑتا ہوا چلا جاتا تھا۔ گوتم نے کوچوان سے
 پوچھا کہ یہ کون ہے۔ کیا اسکے خاندان میں ایسے ہی پیدا ہوتے ہیں۔ اوسنے
 جواب دیا کہ یہ بوڑھا ہے اور بیکار ہو گیا ہے۔ اور گمراہی پر بار ہے اور نہ کوئی
 نکال دیا ہے۔ اور آخر کار سب کا بڑھا ہے میں بھی حال ہوتا ہے۔ یہ سنا گوتم
 دل میں خیال پیدا ہوا کہ جاہل اور کمزور طبیعتوں میں جوانی سے نشہ غرور پیدا ہوتا
 اور بڑھا ہے کا خیال بنین کرتے۔ اب مجھے باغ کی سیر کو نہ جانا چاہئے اور پیچھے
 لوٹ چلوں کیونکہ مجھ میں بھی بڑھا ہے کی جگہ موجود ہے۔ میں عیش و عشرت کو
 کیا کروں گا۔ شانہ زادہ واپس چلا آیا۔ پہر ایک روز شانہ زادہ معہ اپنی ہمراہی
 سوار چلا جاتا تھا راہ میں ایک بیمار آدمی ملا۔ اوسکے ہمراہ نہ کوئی غریز تھا
 نہ دوست تھا۔ بخار کا لرزہ چہرہ رہا تھا۔ اور چلنے کی قدرت نہ تھی۔
 اور بیکسی سے موت کا منتظر تھا پہر اوسنے اپنے کوچوان سے اوسکا حال
 پوچھا اور وہی جواب ملا۔ شانہ زادہ نے سوچا کہ صحت بھی ناپائدار مثل
 خواب کے ہے۔ اور ہوشیار آدمی کے لئے خوشی کبھی نہیں ہے۔ شانہ زادہ
 اپنے شہر کو لوٹ آیا۔ ایک دن اور اسیطرح سیر کو جارا ہاتا۔ راہ میں ایک
 لاش دیکھی۔ کفن اوسپر بڑا تھا۔ اوسکے غریزہ روتے ہوئے اور خاک اڑا
 چلے جاتے تھے۔ پہر شانہ زادہ نے اپنے کوچوان سے مخاطب ہو کر کہا کہ

یہ خیال ہوا کہ یہ راستہ عقل کل کے حاصل کرنے کا نہیں ہے اور اس وقت سے
 نفس کشی کے مراسم میں کمی کی اور معمولی کماتا کمانے لگا۔ اور یہ کماتا ایک ریکارڈ
 کا نوٹس لاتی تھی۔ تھوڑے زمانہ میں اسکی طاقت بھی بڑھ گئی اور صورت بڑھ
 ہو گئی۔ اس کے پانچون شاگرد اس کے اس رنگ بدلنے سے پر گئے اور اس کا انوار
 اس کے دلونے جاتا رہا۔ اسے چوڑ کر بنارس چلے گئے۔ اب سد ہارتا سدا
 اور دل کے ایک گوشہ میں رکھ کر اقبہ میں مشغول رہا اور اسی جگہ رکھ کر اپنے
 اصول واسطے پادیت اپنے معتقدین کے قائم کئے۔ پورا نا لباس جو اسے پہنا
 لیا تھا وہ چہ برس کے عرصہ میں پٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔ سجا تا کی ایک نوٹ
 را د ہا نام کی تھی وہ مر گئی اور اسکی لاش کو موٹے کپڑے میں پیٹ کر دفن کر دیا
 سد ہارتا نے اس قبر کو کھود کر چھڑے بٹکالے اور تالاب میں ڈھویا اور اپنے
 پاتہ سے سیکر اسکا لباس بنا دیا۔ اور یہی قائم۔ مڑی ہوئی چھڑوں کے لباس
 بنانے کا اپنے معتقدین میں جاری کیا۔ سد ہارتا نے اب فکر کرنا شروع کی کہ آیا
 جسکو اب کافی علم اسکا حاصل ہو گیا ہے کہ انسان کے سجا تا کی تدبیر کروں یا کہ
 یہ سچا کچھ میں نے حاصل کیا ہے وہ انسانی علم سے برتر ہے۔ مگر میں ہی اپنی
 عقل کل کے درجہ پر نہیں پہنچا۔ اور نہ ہی میں نے بڑا پہ اور موت پر غصہ
 حاصل کیا۔ پھر اس نے اپنے بچپن کے زمانہ کو یاد کیا کہ اس وقت اسکو کیسی
 خواب نظر آتے تھے اور کیسی سی امیدیں اسکو ہوتی تھیں اور یہ خیال کرتا تھا کہ
 انسان کا نجات دہندہ ہو گا یا نہیں۔ آخر ش ایک ہفتہ تک مراقبہ میں مشغول
 رہا اور اس عرصہ میں کئی دفعہ اسکو جوش پیدا ہوا۔ اور اس وقت اس نے

اور جب میں واپس آؤنگا تو اس شہر کی کچی اورستی جاتی رہے گی۔ شہزادہ ریشی
۶ میل چلا۔ اور صبح کے طلوع پر گھوڑے سے اوترا۔ گھوڑا۔ ٹوپی۔ موتی
کی مالا۔ چند کا کے حوالہ کی اور اپنا ریشمین لباس ایک شکاری کے حوالہ کیا۔
اور اس کا لباس کمال کا خود پہن لیا۔ راہ میں چند کا کو شاہی اُمرائے شہزادہ کی
تلاش میں پرتے ہوئے ملے۔ چند کا نے اونے کہا کہ شہزادہ نہ تم سے ملے گا
اور نہ وہ اپنے غم سے باز رہے گا۔ واپس چلے جاؤ۔ گو تم پہلے چلتے چلتے
ویسلا پہونچا۔ اور راہ میں برہمنوں کے جیسان مہمان رہتا تھا۔ یہاں سے وہ
راجگرہ کے مکہ کی دارالسلطنت میں پہونچا۔ اس شہر میں ایک بڑا نامور برہمن اور
کارہتا تھا۔ اور اس کے ساتھ تلو شاگرد تھے۔ اور اس کے ساتھ سے جب ملے بات
چیت ہوئی تو اس نے سمجھا کہ یہ بھی بڑا عالم ہے۔ تو اس نے اس سے کہا کہ ہم
دونوں ملکر کون کو تعلیم دیں۔ گو تم نے کہا کہ یہ طریقہ ہی دنیاوی معاملات اور خواہشات
سے بری نہیں ہے وہاں سے ہی چلے یا۔ اس جگہ سے پانچ شاگرد اور اس کے ساتھ
ہوئے۔ سہ ہارنا اول اون پانچوں کے ساتھ گیا کی پہاڑی پر گیا اور وہاں سے
نرخناور یا کے کنارہ پر قریب ایک گائون اور اس کے پہونچا اور اس جگہ اس نے
ارادہ کیا کہ معراپنے ہمراہیوں کے تھیرون۔ اس وقت تک برہمنوں کے
ہستور کے موافق نفس کشی کا عمل کرتا رہا۔ جب سہ ہارنا اپنے گہر سے نکلا تو
اس وقت اس کی عمر اوتیس برس کی تھی اور چہ برس تک اس کے رہنے نہایت
سخت مرا سم نفس کشی کے عمل کرتا رہا۔ اور اپنے نیک کاموں سے شیطانوں کو
پس پا کیا۔ ان چہ برس کی تکالیف اور تواتر روزہ داری سے سہ ہارنا کو

یعنی اپنے مذہب میں داخل کئے۔ یہ شخص دو بہائی تھے اور دونوں تاجر تھے
 بدی منڈل کے قریب ہو کر گذرے تھے وہاں سے اونکا ارادہ تھا کہ شمال
 کی جانب مال تجارت کا اپنے گھروں کو لیجائیں۔ انکے پیچھے ایک قافلہ تجارت کا
 تھا جس میں سیکڑوں گاڑیاں مال کی بھری ہوئی تھیں کچھ گاڑیاں دلدل میں پھنس
 گئیں تو دونوں بہائی جھکا نام ترادیشاد دوسرے کا بٹھیکا تھیا اونوں نے اس
 مقدس جوگی یعنی گوتم سے مدد چاہی اور جب اسکی ہدایت کے بموجب وہ عمل
 کر رہے تھے۔ گوتم کی نیکی اور عقل کا اونپر اثر ہوا۔ اسوقت دونوں بہائی معہ
 اپنے سب ساتھیوں کے گوتم کے مذہب میں داخل ہو گئے۔

ایک دن گوتم بٹھیا ہوا یہ سوچ رہا تھا کہ اگرچہ مجھکو حقیقت مل گئی ہے۔ یا مخلوق
 ہی اس سے فیض پانے کی واسطے تیار ہے یا نہیں اور وہ روشنی حاصل کرنے کے
 لئے انگلیں کھول لی یا نہیں۔ اور پھر اس سوچ میں غرق ہو گیا۔ اور کئے لگا کہ جو قانون
 جاری کرتا ہوں یہ بہت بڑا ہی روشن ہے۔ مگر مشکل سے سمجھ میں آتا ہے اسکی
 تشریح نہیں ہو سکتی احاطہ عقل سے باہر ہے اور صرف عالم اور ہوشیار اس سے
 فیض پاسکتے ہیں۔ یہ قانون دنیاوی عقل کے خلاف ہے۔ میں نے منفرد حالت
 ترک کی اور خیالات معدوم کئے میں نے اپنی خواہشات نفسانی فرو کیں اور
 آئندہ وجود میں آنا بند کیا اور یہ سب نجات کا ہے مگر یہ قانون لوگوں کی
 سمجھ میں نہ آئیں گا اور مجھکو آزار پہونچائینگے پھر کمانیں نہیں یہ خواہش نفسانی ہے۔
 اس سے بچنا چاہئے۔

تین دفعہ یہی خطرہ ہوا کہ ولیم آیا اگر وہ اپنے ارادہ اور غرض سے باز آتا تو یہ

یہ خیال کیا کہ سب امور مجھ کو حاصل ہو گئے ہیں مجھے ایسی نیکی کا راستہ مل گیا جس
 نہ حسد ہے نہ جہل ہے نہ خواہش نفسانی ہے جس پشیمان کا کچھ اثر نہیں ہوتا اور
 اس راستہ میں تنازع کی ضرورت نہیں اور یہ راستہ تمام عالم کے بزرگوں سے
 بہتر ہے اور یہ راستہ عقل کل کا ہے اور راستہ نجات کا ہے۔ اس وقت
 سدھارتانے خیال کیا کہ میں انسان۔ اور دیوتاؤں سے سب سے بہتر ہوں۔
 مجھے عقل کل حاصل گئی اور جس جگہ اس کا یہ خیال قائم ہوا۔ اس جگہ کو بوڈھی مندا
 کہتے ہیں۔ اس وقت یہی گوتم کا نام بدھ ہی ستوا ہوا۔ جسکے معنی ہیں کہ عقل کل کا
 تلاش کرنے والا۔ بدھ ہی ستوا اور یائے نرجنا کی طرف چلا جاتا تھا اس نے دیکھا
 کہ ایک شخص نرم اور خوشبودار گھاس چٹائی کے لئے جمع کر رہا ہے۔ بدھ ہی ستوا
 تھوڑی سی گھاس لیکر ایسی چٹائی بنائی کہ نرم جانب نیچی اور چڑھیں اوپر کو رکھیں اور
 پلہتی مار کر اوپر بیٹھ گیا۔ اور بیٹھے وقت یہ کہا کہ اگر میرا جسم گل جائے ہڈی۔
 چمڑا۔ گوشت۔ سڑ جائے۔ میں اس گھاس سے اس وقت تک نہ اٹھو گا
 جب تک عقل کل مجھے نہ حاصل ہو۔ تمام دن اور رات بے حس و حرکت
 اوپر بیٹھا رہا۔ اور صبح کی وقت جبکہ فیند سب پر غالب ہوتی ہے اس وقت
 عقل کل اس کو حاصل ہو گئی۔ اس وقت اس نے کہا کہ ہاں اب میں انسان کے
 غم کو دور کروں گا۔ اور یہ کہا کہ یہ زمین جس میں سب مدفون ہیں یہ میری شاہد ہے
 کہ میں کہی جہو نہ نہیں بولتا۔ اس وقت بدھ کی ۳۶ برس کی عمر ہے اور اس وقت
 نیا مذہب جاری ہوا۔

سوائے سجاتا اور اسکے جوان ہمراہیوں کے بدھ نے دو اپنے مرید اور کئی

قدرت سے باہر ہے۔ گو تم نے جواب دیا کہ مجھے خطاب مہاراجی کا مت دے
 پہلے میں عرصہ تک تمہارے کچھ کام نہیں آیا اور کسی قسم کی بددھرم کو نہیں دے سکا۔
 اب مجھ کو صاف راستہ بتا کا نظر آتا ہے اور اب بددھرم یعنی عقل کل ہو گیا ہوں میں مجھے
 جانتا ہوں۔ سب کچھ دیکھتا ہوں۔ گناہ سے پاک ہوں۔ اور قانون قدرت کا
 مالک ہوں۔ آؤ میں تم کو قانون سکھاؤں۔ اور تم میرے کہنے پر کان رکھو۔ میں
 تم کو نصیحت کرتا ہوں۔ اور تمہاری روح گناہ سے نجات پائیگی۔ اور تم کو اپنے
 نفس کا علم ہوگا۔ اور تم روز بروز کے جگر ٹھی پیدائش سے چھوٹ جاؤ گے۔
 اور تم برہم چاری بن جاؤ گے۔ اور اس زندگی کے بعد دوسری زندگی نہوگی۔
 اسکے بعد نہایت نرمی سے اوسنے کہا کہ تم ابھی میری نسبت کیا کہہ رہے تھے۔
 اوسکے باپ چون مرید شرمندہ ہوئے اور اوسکے قدموں پر گر پڑے۔ اور اوسکو
 تمام دنیا کا بدہما قبول کیا۔ اور اوسکا طریقہ ہی اختیار کیا یہی لوگ تھے جو بددھرم
 میں داخل ہوئے۔ بنارس والے بودہ مذہب کی بہت تعظیم کرتے ہیں اور یہ پہلی
 جگہ ہے جہاں بودہ مذہب شائع ہوا۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ بددھارنارس بہت
 نہیں رہا اور سوائے ان پانچ کے اور بھی مرید کئے۔ زیادہ زمانہ اوسکی عمر کا ملک
 اور سر اوسنے کی سلطنتوں میں گذرا۔ یہ دونوں سلطنتیں شمال میں گنگا کے واقع ہیں
 اور قبیلہ عمر پین گذری۔ وہ چالیس برس تک اور زندہ رہا ان دونوں ملک کے
 بادشاہوں نے اوسکو پناہ دی اور اوسکا مذہب اختیار کیا۔ بددھارنے بیان
 رکھ بہت بڑے بڑے شخص اپنے مذہب میں داخل کئے اور اپنے شاگرد بنائے
 راجگربھی کے قریب ایک اور جگہ تھی جسکو نالندہ کہتے تھے اور وہاں بددھار اکثر

راز ہمیشہ مخفی رہتا! بالآخر یہ خطرہ دل سے کمو یا۔

کتاب ہے کہ تمام دنیا کے انسان تین ہی درجہ میں آسکتے ہیں یا وہ اچھے ہیں یا خراب ہیں یا وہ ان دونوں سے لاپرواہ ہیں۔

پہلا کتاب ہے کہ ایک ٹلٹ غلطی میں ہے اور ایک ٹلٹ حقیقت کا ماہر ہے اور ایک ٹلٹ معلق حالت میں ہے۔ اگرچہ ان لوگوں کو قانون کی تعلیم کروں تو جو لوگ غلطی میں پڑے ہیں وہ کبھی آگاہ نہ ہوں گے۔ اور میں کیسے ہی سکھانا چاہوں جو حقیقت کے ماہر ہیں وہ ہمیشہ ہوشیار رہیں گے۔ مگر وہ لوگ جو معلق حالت میں ہیں اگرچہ ان کو قانون سکھاؤں گا تو ان کو سمجھ نہ آئے گی اور اگر نہ سکھاؤں گا تو وہ نا سمجھ رہیں گے۔ گوتم نے اپنے اصول قائم کر کے یہ ارادہ کیا کہ انکو نشانہ کروں اور یہ سوچا کہ کس سے پہلے شروع کروں۔ اول اس کو یہ خیال ہوا کہ اپنے اصول راجگر ہی اور ویسا لے۔ دستاویز بن پڑا ہر کروں مگر اتفاق سے معلوم ہوا کہ وہ دونوں مرچکے ہیں پہلے اس کا خیال ان پانچوں مریدوں کی طرف گیا جو اس کو چھوڑ کر چلے گئے تھے۔ گوتم یہاں سے چل نکلا اور گنگا پر پونچھا پھر غبور کرنے میں اس کو بہت دقت ہوئی کہ اس کے پاس پیسہ نہ تھا اور حسب وہاں کے بادشاہ کو اس واقعہ کی خبر ہوئی تو جو گیون کے لئے محصول صاف کر دیا۔ گوتم چلتے چلتے بنارس پہنچا اور جہان اس کے پانچوں مرید ان کی طرف گیا۔ انہوں نے گوتم کو دیکھ کر یہ دلیلین ارادہ کیا کہ اس کی ہر طرح سے توہین کریں اور خاطر تواضع نہ کریں مگر وہ جب اس کے پاس پہنچا۔ بے اختیار وہ اس کی اعظیم کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے اور اس سے مخاطب ہو کر کہنے لگے کہ آؤ گوتم مارج آپ بالکل پاک ہیں اور آپ میں ایک ایسی روشنی چمکتی ہے کہ انسان کی

سانے و غلط کرتا رہا مگر اوسنے مشکل طریقہ علم کا بھی اظہار نہ کیا۔ کیونکہ عوام اوسکو نہ سمجھ سکتے تھے۔ اور برہمن ہی اون اصولوں کو پورے طور سے ظاہر نہیں کر سکتے تھے۔ گو تم نے یہ ادعا کر لیا کہ میں انسان کی نجات کے لئے ہوں۔ بلکہ اس سے بھی زیادہ یہ کہنا کہ تمام کائنات کی اصلاح کے لئے ہوں اسلئے اوسنے ایسے ہول ظاہر کئے کہ سب پر حاوی ہوں اور سید پر سادے ہوں۔ گو تم کے دو فلسفہ اصول تنازع اور نجات کے ہیں۔ مگر یہ نہایت مبہم۔ اور بھل ہیں۔ باقی اصول اخلاقی اور دہیان کے ہیں۔

گو تم نے خود کچھ نہیں لکھا اور اوسکے خاص معتقدین نے اوسکی وفات کے بعد ایک کونسل قائم کی۔ اور گرد کے الفاظ میں مضامین منضبط کئے۔ پہلی کونسل کے بعد دوسری کونسلیں قائم ہوئیں اور اوسمیں قواعد درج کئے۔ حضرت عیسیٰ سے پہلے دس برس یہ کام ہوا۔ اول کونسل بمقام راجا گری ملک میں ہوئی تھی اور اس کونسل میں تین قسم کی کتابیں بنائی گئیں۔ ایک کتاب وہ تھی جس میں مکالمہ گوتم کا تھا۔ اور دوسری تعلیم۔ اور تیسری فلسفہ مذہب۔ اور چوتھی اصول یہ تھا کہ دنیا میں چار حالتیں ہیں اول حالت تکلیف کی کہ انسان کسی نہ کسی صورت میں برداشت کرتا ہے۔ اور دوسرے اسباب اوس تکلیف کے۔ اور بد ہایہ کتنا ہے کہ یہ سب خواہشات نفسانی گناہ سے پیدا ہوتی ہیں۔ اور تیسرے ایک حالت اطمینان جسکو نجات کہتے ہیں۔ اور چوتھے وہ راہ کہ جس سے رنج دور ہوا اور نجات ہو۔ نجات کے آٹھ راستے ہیں۔ اول سچا خیال کرنا۔ دوسرے سچا فیصلہ جمین کوئی شک شبہ نہ ہو۔ تیسرے سچے الفاظ جمین کوئی شائبہ جوہٹ کا نہ ہو۔ اور چوتھے نجات کی شرائط

جایا کرتا تھا۔ اس جگہ ایک آم کا باغ تھا جو حوض کے کنارہ واقع تھا اور بڑے مالدار شخص کا ملکیت تھا۔ پانسو سو اگروں نے ملکر اس باغ کو بدھا کیواسطے خریدا۔ اور وہاں رہکر اسنے قانون قدرت سکھایا۔ اس جگہ دس ہزار خجورگی رہتے تھے اور بادشاہ کے یہاں سے اونکو خرچ ملتا تھا۔ بارہ برس کے بعد بدھا کا باپ اوس سے اگر ملا اور ساکیہ قوم نے اور نیز باپ نے بودھ مذہب اختیار کیا۔ اور بدھا کی تینوں بی بیوں نے بھی وہی مذہب اختیار کیا۔ اور بدھا کا برہمنوں سے ہمیشہ جگڑا رہتا تھا اور طرح طرح سے اوسکو تکلیف پہونچائی اور اوسکے مارنے کا بھی ارادہ کیا مگر بدھا پنج بچ گیا۔

بدھا کی جائے وفات کی بابت بہت اختلاف ہے مگر اکثر کی یہ رائے ہے کہ کوسی نکلا ملک کو سالہ میں مرا ہے۔ اوسوقت عمر اوسکی انسی برس کی تھی اور جگر سے واپس آتا تھا اور اوسکے ہمراہ اوسکا بیٹا بھانڈا تھا اور بہت جمع جوگیوں کا تھا گنگا کے جنوبی کنارہ پر پہونچا۔ اور دریا سے اوتر کر ایک پتھر پر کھڑا ہوا۔ اور بتا مہربانی سے اپنے ساتھیوں کی طرف بکتار پڑا اور یہ کہا کہ آخر وقت ہے کہ میں سچا سے اپنے شہر راجگری کو دیکھ رہا ہوں۔ گنگا کو اوتر کر شہر ویسے لے کو گیا اور وہاں ہی اسی طرح خیر باد کہی اور مالاکے ملک میں ایک مقام کو سی نکلا تھا وہاں جب اوسکو غشی پیدا ہوئی ایک درخت کے نیچے بیٹھ گیا وہاں وہ مر گیا۔

(اخلاقی اصول مذہب)

مصنف کہتا ہے کہ گو تم ایک فلسفی تھا۔ اور اس سے زیادہ اوسنے کہی اظہار کیا اس نظام کے باقاعدہ ہونے کی امید نہ کرنی چاہئے۔ وہ تمام عمر مخلوق کے

مرید کو چاہئے کہ رات کے وقت ہر منہ میں قبرستان پر جاوے اور اس امر کا وہ بیان کرے کہ انسان کیسے ناپاک رہتا ہے۔

گوتم کا یہ خیال تھا کہ انسان کو چاہئے کہ ان سب قواعد کی پابندی کرے اور ان سب سے اہم یہ چہ قاعدہ ہیں۔ خیرات دینا نیک رکھنا۔ صبر کرنا۔ تحمل کرنا۔ وہ بیان کرنا۔ اور عقل کل کو سوچنا۔

گوتم چہ اور نیک کاموں کا ذکر کرتا ہے۔ اول صرف جھوٹ کی ہی ممانعت نہیں ہے بلکہ سچائی، گوئی اور ہدایت کی اور یہودہ گوئی کی ممانعت ہے۔ دوسرے انسانیت اور مروت۔ تیسرے اپنے نیک کام کو چھپاؤ گناہوں کو ظاہر کرو۔ چوتھے اپنے رشتہ داروں کے ساتھ مہربانی اور عزت کے ساتھ پیش آؤ۔ پانچویں اپنے گرو کا ادب کرو۔ چھٹے والدین کی عزت کرو۔

گوتم کے اگرچہ بادشاہ معاون اور سرپرست تھے اور خود باپ مادشاہ تھا مگر مذہب کے پہلے فلسفین اور سنے جبر اختیار نہ کیا اور ہمیشہ لوگوں کو اخلاقی طرز پر سمجھاتا رہا اور ترغیب دیتا رہا۔

جب وقت گوتم ظاہر ہوا اور وقت ہندوستان کے لوگوں کی حالت بہت خراب تھی اور سنے اور ان کے عیوب پر اعتراض نہیں کیا بلکہ نیکیوں کی خوبیاں ان کے دلنشین کیں۔ ایک شخص پرانا نام ڈوسی بچہ تھا مگر تجارت سے اور کمزوری ہو گیا تھا اور جب وہ مال تجارت لئے ہوئے جاتا تھا تو اس کے ہمارہیوں میں بودہ مذہب کے بھی سوداگر تھے۔ ان کے مذہبی طریقہ کا اثر پرانا کے دل پر ہوا۔ پرانا گوتم کے پاس آیا اور مذہب بودہ کا اختیار کیا۔ گوتم نے اس کو ہدایت کی کہ

یعنی وہ بیان سچا رکھے اور ہمیشہ اوسی ڈھنگ پر رہے۔ پانچویں سچے طور سے زندگی بسر کرنا یعنی یہ کہ مذہبی پیشہ سے۔ چھٹے یہ کہ خیال کو سچائی میں لگانا۔ ساتویں یادداشت سچی ہو۔ اور آٹھویں وہ بیان سچا کرنا جس سے نجات ہو۔ بعد ازاں گونہ اخلاقی اصول ظاہر کرتا ہے اور وہ پانچ ہیں۔ کسی کو قتل نہ کرو۔ مٹا چوری نہ کرو۔ مٹا زنا نہ کرو۔ مٹا جھوٹ نہ بولو۔ مٹا شراب نہ پیو۔ اور اسکے ساتھ پانچ اور ہیں۔ کمانا وقت پر کماؤ۔ اور پانچ کا ناراگ اور کیل سے پرہیز کرو۔ ہار نہ ہینو۔ خوشبو نہ لگاؤ۔ اور آرام کے بچو نے پر نہ سوؤ۔ کسی سے چاندی سونا نہ لو۔ یہ سب ملکر دس اخلاقی اصول ہوئے۔ اول پانچ عام لوگوں کی واسطے ہیں۔

دوسرے پانچ اصول مریدوں کے لئے ہیں۔

مریدوں کے لئے اوس نے اور بارہ اصول قائم کئے ہیں۔ اول یہ کہ کپڑے نئے چترے جو قبرستان یا کوڑہ پر ملین اور جمع کر کے لباس بناؤ۔ دوسرے لباس کے تین عدد ہو دیں اور یہ چتروں سے اپنے ہاتھ سے بنائے جائیں اور اوپر اون کا زر و لباس ہو جو چتروں سے بنایا گیا ہو۔ تیسرے کمانا جان ممکن ہو سادہ ہو۔ چوتھے کمانا بیک مانگ کر جمع کیا جائے اور ایک لکڑی کی جگہول میں رکھا جائے۔ پانچویں جوگی کو ایک وقت کمانا چاہئے۔ چھٹے وہ پہر کے بعد کسی قسم کا کمانا نہ چاہئے۔ ساتویں بود و باش کے لئے ہی قاعدے ایسے سخت تھے مریدوں کو تنگی میں رہنا چاہئے۔ آٹھویں درخت کے سایہ میں رہو۔ نوین زمین پر بیٹو اور درخت سے کمر لگاؤ۔ دسویں بیٹے بیٹے سو لیٹو نہیں۔ گیارہویں جس ڈھنگ سے چٹائی پڑی ہے اسکو مست بدلو۔ بارہویں

ایک شاہی حکم آیا کہ شہزادے کی آنکھیں نکال لی جائیں۔ یہ حکم بادشاہ کی رانی نے
 بادشاہ کی مہر لگا کر براہِ عداوت اپنا کینہ نکالنے کی واسطے بھیجا تھا۔ تمام رعایا سے
 اونکی آنکھیں نکالنے کی واسطے کہا مگر سب نے انکار کیا۔ آخر چندالو نے کہا اونہون نے
 بھی انکار کیا۔ شہزادہ نے جب اپنے باپ کی مہر اوس حکم پر دیکھی تو اوس حکم کی
 تعمیل کی واسطے آمادہ ہو گیا۔ بالآخر ایک جڑامی اس مکر و فضل کے کرنے پر آمادہ ہوا
 شہزادہ تیار ہوا۔ اور جلاوس سے کہا کہ اول ایک آنکھ نکالو اور دوسرے ہاتھ پر
 رکھو۔ سب لوگ نالہ و فریاد کرنے لگے اور اس شہزادہ نے اپنی نکلی ہوئی آنکھ ہاتھ پر
 رکھی اور اوس سے مخاطب ہو کر کہا کہ تمہکو ابھی نظر آتا تھا اب بھی تو کچھ دیکھتی ہے
 پہر کہا افسوس تو پارچہ گوشت ہے۔ انسان کیا احمق ہے۔ کہ ایسی چیز کو کستا
 کہ یہ میری ہے۔ پہر اوسکی دوسری آنکھ نکالی گئی اور سوقت شہزادہ نے کہا کہ
 میرے گوشت کی آنکھ تو جاتی رہی اور میرے علم کی آنکھ کھل گئی اگر مجھکو بادشاہ نے
 چوڑ دیا ہے تو میں ایک بڑے بادشاہ کا بیٹا بن گیا ہوں اگرچہ مجھے ایک بڑے
 رتبہ سے رزا دل ہوا۔ وہ درجہ ایسا تھا کہ جس کے ساتھ رنج اور تکلیف شامل تھی
 اب مجھے وہ بادشاہت حاصل ہو گئی ہے کہ مجھکو نہ رنج ہے نہ تکلیف ہے۔
 شاہزادہ نے اس مصیبت کو بہت تحمل کے ساتھ برداشت کیا اور جب اسکو
 یہ معلوم ہوا کہ یہ فعل رانی کی سازش سے ہوا ہے تو اوس نے رانی کو دوا دی
 اور کہا کہ ہمیشہ تم خوش رہو۔ تم نے بسا فعل کیا کہ مجھکو دائمی نجات ہو گئی ہے۔
 یہ اندھا شہزادہ اپنی عورت کے ساتھ ادھر ادھر گھومتا پرتا تھا جب اپنے باپ
 کو پہنچا تو باپ کو خبر ہوئی غصہ میں آکر رانی کے قتل کا حکم دیا شہزادہ نے اوسکی

اصل اصول اس مذہب کا ترک دینا ہے۔ پرانہ کو اس وقت سے خیال کرنا چاہئے کہ میں دنیا سے مرگیا ہوں اور میں دوسری دنیا میں اس غرض سے آیا ہوں کہ بودہ مذہب کی اشاعت کروں اور جگہ ایسی ہے کہ جہاں ہیرجی اور زورینگی پہلی ہے۔ اور بجز ولی آدمی کے کوئی وہاں جانے کی جرات نہیں کرتا۔

گو تم اوس سے کہتا ہے کہ یہ آدمی جہاں تم جاتے ہو نہایت جا بڑھے رحم اور غصہ و راور مغرور ہیں اور جب تم وہاں جاؤ گے تو تمہارے ساتھ بدزبانی کرینگے اور تم کو مار پیٹ کر نینگے تم کیا کرو گے۔ اوس نے کہا کہ اگر وہ میرے اوپر غصہ کرینگے اور مارینگے تو خیال کرو ہنگاکہ وہاں چھے آدمی ہیں۔

گو تم نے پوچھا کہ تمہارے اوپر پتھر پھینکینگے تو تم کیا خیال کرو گے پرانہ نے جواب دیا کہ میں اونکو نیک سمجھونگا اور خیال کرو ہنگاکہ اونہوں نے تلوار۔ لکڑی سے نہیں مارا پتھر ہی پھینکے۔ پھر پوچھا کہ اگر وہ لکڑی اور تلوار چلا تیں تو تم کیا خیال کرو گے جواب دیا کہ میں اس وقت بھی اونکو نیک سمجھونگا اور یہ خیال کرو ہنگاکہ اونہوں نے میری جان ہی چوڑ دی۔ پھر گو تم نے پوچھا کہ اگر تمہاری جان ہی لے لیں تو کیا خیال ہوگا پرانہ نے کہا میں یہ سمجھونگا کہ مجھے تکلیف سے نجات دیدی۔

گو تم اس تقریر سے بہت خوش ہوا۔ اور پرانہ سے کہا اچھا جاؤ اور لوگوں میں مذہب پھیلاؤ۔

دوسرا ذکر ایک بادشاہ کے بیٹے کا ہے جو بودہ مذہب کا تھا بادشاہ نے اس اپنے بیٹے کو تشیتہ ملک کا صوبہ دار بنا کر بھیجا۔ اس شہزادہ کا نام کٹالہ تھا اس شہزادہ نے ایسی حکومت کی کہ ہر شخص اس سے الفت کرنے لگا۔ اوس وقت میں

یہ سوچ کر تاجر کا لڑکا وہاں گیا جو عورت نے دیکھا۔ اپنے نوکر سے کہا کہ جو یہ
 عضو میرے کٹے پڑے ہیں ان کو ایک جگہ کر کے ڈھانک دو۔ تاجر کا لڑکا جب
 آکر کھڑا ہوا تو اس عورت نے کہا کہ جب میرا جسم پیول کے موافق تھا اور تمام
 قسم کے جواہرات سے آراستہ تھا اور آنکھوں کو اس کے دیکھنے سے غبت تھی
 اس وقت آپ میرے دیکھنے کو نہ آئے آج جو یہ میری حالت خراب ہے، اور
 بگاڑ ڈالنے سے کراہت آتی ہے اور نفرت ہوتی ہے تو اس وقت آپ آئے
 تاجر کے لڑکے نے جواب دیا کہ اے میری بہن پہلے عیش اوٹمانے کی غرض سے
 نہیں آیا اور اب میں لاچار حالت جو قابلِ ہمدردی تھی دیکھنے کو آیا ہوں۔
 یہ سن کر عورت کے دل میں اطمینان پیدا ہوا۔ اور فوراً انتقال کیا۔

گوتم کے مذہب میں بادشاہ ہی داخل ہوے اور پہلا بادشاہ جس نے یہ مذہب
 اختیار کیا وہ بن بصرہ تھا جس کا دارالسلطنت راجگڑھی تھا۔ اس شہر کی بہت
 گنجائش آبادی تھی اور مکان بھی گچ بچ تھے اور لکڑی کے بنے ہوئے تھے۔ وہاں
 اکثر آگ لگا کرتی تھی۔ اس آفت کے روکنے کے لئے بادشاہ نے یہ حکم دیا کہ
 جس کی غفلت سے آگ لگے گی وہ نکال دیا جائیگا اور اس کو جیل اور پھانسی
 میں رہنا ہوگا۔ تھوڑے عرصہ بعد خود بادشاہ کے محل میں آگ لگ گئی۔
 بادشاہ نے کہا کہ میں سب کا مالک ہوں قانون کے خلاف ورزی کیسے کروں
 اور ایسا کروں تو میں توقع کیسے کر سکتا ہوں کہ میری رعایا پابندیِ قانون کی
 کرے۔ بادشاہ نے حکم دیا کہ بیٹا سند نشین ہو اور جو جیل فرستادن میں جا کر رہے
 گوتم کے حالات میں ایک اور دلچسپ قصہ بادشاہ کے بیٹے کا ہے جس نے

شفاعت کی اور یہ کہنا کہ مصیبت جو مجھ پر پڑی یہ میرے کسی اعمال کا نتیجہ ہے۔ کتاب میں اور ایک قصہ مذکور ہے وہ یہ ہے۔ مہترا کے مقام میں ایک شہر عورت تھی وسعدت نام تھا اور اسکی خادمہ ایک جوان تاجر کے پاس گئی جسکا نام اویا گنہ تھا۔ اوس سے کچھ عطریات خریدے جب یہ خادمہ لوٹ کر آئی تو اوسکے آقا نے اوس سے کہا مجھے معلوم ہوتا ہے کہ اس جوان تاجر کو پسند کرتی ہو اور ہمیشہ اوسی کے پیالے خریداری کرتی ہو۔ نوکر نے جواب دیا کہ اسے میرے آقا کی دختر یہ تاجر کا لڑکا بہت حسین ہے اور بہت ہوشیار ہے اور ہمیشہ اپنی زندگی قانون قدرت کے موافق بسر کرتا ہے۔ یہ سنکر وسعدت کو اسکی طرف غنٹ پیدا ہوئی اور چند مدت کے بعد اپنے نوکر کے ہاتھ یہ پیغام بھیجا کہ میرا راز وہ ہے کہ میں تمہارے پاس آؤں اور عیش و عشرت سے بسر کروں۔ نوکر نے یہ پیغام پہنچا دیا۔ اوس نو جوان آدمی نے یہ اسکو جواب دیا کہ اپنے آقا سے یہ کہنا کہ اسے بہن ابھی تمہارے ملنے کا وقت نہیں آیا تو ٹھہرے عرصہ بعد اسی عورت نے اپنے ایک عاشق کو قتل کیا اور یہ جرم ظاہر ہو گیا۔ اور بادشاہ تک خبر ہو گئی اور اسے جلا وطن کر دیا کہ اس عورت کے ہاتھ اور پانوں اور ناک اور کان کاٹوا اور قبرستان میں ڈال دو۔ اس بات کی خبر تاجر کے لڑکے کو ہوئی۔ اور یہ معلوم ہوا کہ ایسی سزا اس کے واسطے تجویز ہوئی۔ اپنے دل میں اوس نے سوچا کہ جب اسکا بدن خواہ لباس سے آراستہ تھا اور قسم قسم کے جواہرات پہنے ہوئے تھی اوسوقت اسے شخصوں کو جو نجات کے خواہشمند ہیں اوسکے پاس جانا نہ چاہئے۔ آج سب اسکا سوز و غم میں مل گیا اور وہ بے دست پا پڑی ہے یہ وقت اس کے دین کا

سوانح عمری مختصر رسالتا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

تمہید

یہ سوانح عمری اُس آخر رہنما کی ہے جس نے سب پر اُنے مذہبی تمدن بالکل ماند کر دیے اور اپنا مذہبی تمدن مثل آفتاب نصف النہار کے دنیا میں چوبیس برس کے قلیل زمانے میں روشن کر کے خود غروب ہو گیا اس تمدن کا نشوونما ملک عرب میں ساتویں صدی عیسوی میں ہوا جس کے جغرافیہ کی سچی حالت عربی انسل ہندی الاصل شاعر الطاف حسین حالی نے اس طرح سے بیان کی ہے

عرب جس کا چوچا یہ کچھوہ کیا تھا جہان سوا لگ ایک جزیرہ نما تھا
زمانے سے پیوند جس کا جدا تھا نہ کشور رستمان تھا نہ کشور کشا تھا

تمدن کا اُس پر پڑا تھا نہ سہا یا
ترقی کا تھا وان قدم تک نہ آیا

نہ آب و ہوا ایسی تھی روح پرور کہ قابل ہی پیدا ہونے د جس سی جوہر
نہ کچھ ایسے سامان تھے وان میسر کنول جس سے کھل جائیں گے رملر

نہ سبزہ تھا صحرا میں پیدا نہ پانی
فقط آب باران پہ تھی زندگانی

زمین سنگلاخ اور ہوا آتش افشا لوہوں کی لپٹ باد صحر صحر کو طوفان
پہاڑ اور ٹیلے سراب دریا بیاں کجورون کے جھنڈا اور خار مغیلاں

نہ کھیتوں میں غلہ نہ جنگل میں کھیتی

اپنے باپ کو قتل کیا تھا وہ خود جانشین ہو گیا تھا اور ابھی تک بودہ مذہب نہیں اختیار کیا تھا۔ یہ بادشاہ اپنے محل میں بیٹھا ہوا چاندنی کا لطف دیکھ رہا تھا اور سوقت اسکے دلین خیال آیا کہ یہ میں نے کیا گناہ کیا کہ اپنے نیک باپ کو مار ڈالا اسکے رکات کے لئے کسی اچھے برہمن کے پاس جانا چاہئے۔ وزیروں سے پوچھا ایک گوتم کا ذکر کیا۔ بادشاہ نے اسکے پاس جانے کا ارادہ کیا۔

گوتم اور سوقت آم کے باغ میں تھا اسکے گرد سارے تین سو فقیر جمع تھے بادشاہ ملاقات کی استدعا کی۔ گوتم نے اجازت دی۔ بادشاہ نے ابتداً غرض اپنے آنے کی ظاہر نہیں کی اور اپنے گناہ کے اقرار سے پہلے اسکے متعلق پہلے جو سوال برہمنوں سے کیا تھا وہی سوال گوتم سے کیا۔ سوال یہ ہے کہ آیا اس زندگی میں قطعی طور پر کوئی یہ پیشین گوئی کر سکتا ہے کہ کسی شخص کے اعمال کا نتیجہ کیا ہوگا۔ برہمنوں کے جواب سے، بادشاہ کا اطمینان نہیں ہوا تھا۔ اس سب سے گوتم سے سوال کیا۔ گوتم نے جواب دیا۔ کہ ہر شخص کے اعمال کا نتیجہ اسکے افعال پر ہوتا ہے۔ بادشاہ اس جواب سے خوش ہوا۔ اور گوتم سے کہا کہ آپ اپنے مذہب میں داخل کر لیجئے اور مجھے پناہ دیجئے۔ مجھے ایسا عظیم گناہ ہوا ہے کہ میں اس کے سب سے محبوب ہوں۔ میں نے سلطنت کے لئے اپنے باپ کو مار ڈالا۔ میرا باپ نہایت عادل بادشاہ تھا اور گوتم سے کہا کہ آپ میری زبان سے جرم اقبال کو قبول کر کے میرے واسطے آئندہ کیا تجویز کرتے ہیں۔ گوتم نے اپنے اصول کے موافق اسکے گناہ معاف کئے کیونکہ اس نے اپنے گناہ کا اقرار کیا تھا اور پشیمانی ظاہر کی تھی۔

چلن جتنے اُنکے تھے سب حشیانہ ہر ایک لوٹ اور مار میں تھا بچانہ
فساد و نین کشتا تھا اُن کا زمانہ نہ تھا کوئی قانون کا تاربانہ
وہ تھے قتل و غارت میں چالاک ایسے

درندے ہوں جنگل مہیاک جیسے
نہ ملے تھے ہرگز جواڑ بیٹھتے تھے سب جوتہ تھے جب جھگڑا بیٹھتے تھے
جو دوشخص آپس میں لڑ بیٹھتے تھے تو صد ہا قبیلے بگڑ بیٹھتے تھے
بلند ایک ہوتا تھا گردبان شہدارا
تو اس سے بھڑک اٹھتا تھا ملک سارا

وہ بکرا ورنغلب کی باہم لڑائی صدی جس میں آدمی انہوں نے گنوا
قبیلوں کی کردی تھی جس نے صفائی تھی ایک آگ ہر سو عرب میں لگائی
نہ جھگڑا کوئی ملک دولت کا تھا وہ
کرشمہ ایک انکی جہالت کا تھا وہ

کہیں تھا موسیٰ چرانے کا جھگڑا کہیں پہلے گھوڑا بڑبانے پہ جھگڑا
لب جو کہیں آنے جانے پہ جھگڑا کہیں پانی پینے پلانے کا جھگڑا
یون ہی روز ہوتی تھی تکرار اُن میں

یون ہی چلتی رشتی تھی تلواریا نسین
جو ہوتی تھی پیدا کسی گھر میں تر تو خوف شہانت سبے رحم مادر
پھرے دیکھتی جبکہ شوہر کے تیور کہیں زندہ گاڑ آتے تھی اسکو جا کر
وہ گود ایسی نفرت سے کرتی تھی خالی

عرب اور کل کائنات اسکی یہ تھی
اور تمدنی حالت کی ایسی دلغریب نظم میں ایسی تصویر کھینچی ہے گویا صداقت بیان کے
لئے شرمستراور نظم موضوع ہے۔

نہ وہاں مصر کی روشنی جلوہ گر تھی نہ یونان کے علم و فن کی خبر تھی
وہی اپنی فطرت پہ طبع بشر تھی خدا کی زمین بن جتنی سرسبز تھی

پہاڑا و صحرا میں ڈیرہ تھا سب کا

تیلے آسمان کے بسیرہ تھا سب کا

کہیں آگ بجتی تھی وان بیجا با کہیں جھٹکا کو اکب پرستی کا چرچا

بہت سی تھو تھو تھوٹ پر دل کشیدا بتوں کا عمل سولہو جا، بجا تھا

کرشمون کے راہب کو تھا صید کوئی

طلسمون میں کاہن کے تھا قید کوئی

سایہ بنائیں گھر سب پہلاخا کا خلیفہ ایک معمار تھا جبرئیل کا

ازل میں مشیت نے تھا جسکا واکا کہ اس گھر سے اُبلے گا چشمہ بزمی کا

وہ تیر تھ تھا اک بت پرستوں کا گویا

جہان نام حق کا نہ تھا کوئی جو یا

قبیلہ قبیلہ کا ایک بت جدا تھا کسی کا ہر بت کسی کا صفا تھا

یہ عزا پہ وہ نالہ پر فدا تھا اسی طرح گھر گھر بنایا ایک تھا

نہان از بزمیت میں تھا مہر انور

اندھیرا تھا فاران کی چوٹیوں پر

پیدا ہونے والا تھا۔ یہ سب سے اول اور تاریخ کا آخری واقعہ ہے جو عرب پیدا کر رہے تھے۔

جہان سے ایک شخص ایسا پیدا ہوا جو دنیا کی طبیعتوں کو روم کرنے والا اور دنیا کے حالات میں ایک انقلاب عظیم الشان پیدا کرنے والا تھا۔
 دنیا کی یہ افسوسناک حالت بیان کرنے کے وقت اگر مصنف افسانہ قوی کے سامنے حالی کا مد و جزر اسلام ہوتا تو وہ ضرور ان اشعار کا اعادہ کر کے خدا کا شکر ادا کرتا۔

یہ ایک ہولی غیرت حق کو حرکت
 بڑا جانب بوقلبیں ابر رحمت
 ادا خاک بطحانے کی وہ دعوت
 چلے آتے تھے جسکی دیتو شہادت

ہوئے پہلو آمنہ سے ہویدا

دعاے خلیل اور نوید اسیما

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ولادت سے
 بارہ برس تک کی عمر کا حال

ماخوذ از خطبات احمدیہ

عبداللہ بن عبدالمطلب والد حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 چوبیس برس کی عمر تھی جبکہ انہوں نے بنت وہب سے شادی کی۔ آمنہ بنت
 وہب قریش کے قبیلہ سے تھیں۔ جو عرب کے قبیلوں میں نہایت معزز اور

جنے سانپ جیسے کوئی سب نے والی
 جواں بچوں رات کی لگی تھی شراب اُن کی گھٹی مین گویا پڑی تھی
 تعیش تھا غفلت تھی دیوانگی تھی غرض ہر طرح اُن کی حالت بُری تھی
 بہت اس طرح اُن کو گدڑی تھی صدیاں
 کہ چھائی ہوئی نیکیوں پر تھی بد بیان

یہ اس ملک کے جغرافیہ اور اس قوم کے تمدن کی تصویر ہے جہاں رہنما پیدا ہوا۔
 اور تمام دنیا کی حالت وقت پیدائش حضرت رسالتاؐ یہ تھی جو مصنف افسانہ
 قومی نے لکھی ہے۔

رومی سلطنت

روم کے مشرقی ملک نہایت خراب اور ذلیل حالت میں تھے۔ شام۔ مصر۔ یونان
 مشرقی ایشیا کنوینٹریل رومی نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ اور رومیوں کا یہ
 حال تھا کہ خواجہ سرا غلام اعلیٰ عہدوں پر تھے۔ اور ملکی معاملات میں سراسر
 کھلی ہوئی دغا بازی اور علانیہ جھوٹ جاری تھا۔ مشرقی رومیوں کے اوصاف
 بزوری تعیش۔ دغا بازی تھی۔ اور ان افعال نے اُن کو خراب کر رکھا تھا بدی
 کی بُری سے بُری شکلوں سے بڑے شبہ کمپتے تھے۔ اور قسطنطینہ پچھٹی صدی
 کی لندن انیسویں صدی سے مختلف تھی صلح ۳۱۳ء کے بعد یونانی۔ ایرانی
 لڑنے لڑتے عاجز ہو گئے تھے اور کسی میں جان باقی نہ رہی تھی۔ اسوقت ان دونوں
 کو ایک نئے دشمن کا مقابلہ تھا۔

جب خسرو۔ اور ہرقل۔ آپس میں لڑ رہے تھے عرب میں ایک عظیم الشان انقلاب

عبد المطلب نے قربانی کی۔ اور تمام اراکین قبیلہ قریش کو دعوت میں بلایا۔
 شرفائے مکہ کا دستور تھا کہ آب و ہوا کے لحاظ سے اور اس غرض سے کہ بچوں
 کے لہجہ اور زبان میں غمزہ بان کا اثر نہ پائے اپنے بچوں کو جب کہ وہ
 دودھ پلانے کے ہو جاتے تھے دودھ پلانے والیوں کے سپرد کر کے باہر بھیج دیا کرتے
 تھے۔ اسی رسم کے موافق آنحضرتؐ کو حلیمہ سعدیہ کے سپرد کر دیا گیا اور وہ اپنی
 گھر لے گئیں اور ہر چھو مہینے ان کی والدہ اور دیگر اقربا کو دکھلا جاتی تھیں
 دو برس بعد آپؐ کا دودھ چٹایا گیا اور حضرت حلیمہؓ آپ کو لیکر حضرت آمنہؓ
 پاس آئیں۔ جب حضرت آمنہ نے اس خیال سے کہ مکہ کی آب و ہوا آپ کو موافق نہ ہوگی
 پھر حضرت حلیمہ کے سپرد کر دیا اور وہ ان کو اپنے گھر لے گئیں اور ہر چھ مہینے لاکر
 ملا جاتی تھیں۔ جب آنحضرتؐ کی عمر چار برس کی ہوئی تو حضرت آمنہ نے آپ کو اپنے
 پاس رکھ لیا۔ پس حضرت حلیمہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دودھ پلائی
 مان اور ان کے خاوند حارث ابن عبد المطلب دودھ کے رشتہ کے باپ اور
 ان کی اولاد عبد اللہ اور ایشہ خدیجہ عرف شیمان دودھ بھائی اور دودھ بہن
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دودھ کے رشتہ کو خون کے رشتہ کی برابر سمجھتے
 تھے۔ اور حضرت حلیمہ سے نہایت محبت رکھتے تھے اور انکا ادب اور ان کی تعظیم
 مان کی برابر کرتے تھے۔ ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی رواسے
 مبارک جس کو مسلمان سر پر رکھنے اور آنکھوں سے لگانے کے لائق سمجھتے ہیں
 حضرت حلیمہ کے لیے بچا دی تاکہ وہ اُس پر بیٹھیں دودھ کے رشتہ کا ایسا پاس
 لحاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کرتے تھے اور محبت اور الفت کہ حضرت

شریف قبیلہ تھا۔ حضرت آمنہ حمل سچی تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد عبد اللہ نے بغرض تجارت شرب یعنی مدینہ کی طرف سفر کیا اور قبل پیدا ہونے آنحضرت کے انہوں نے وفات پائی۔ بنی تبار کے وارثینغہ میں مدفون ہوئے انکی وفات کے بعد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیدا ہوئے جمہور مورخوں کی یہ رائے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بارہویں یا بیس الاولیٰ عام ایل کر پیدہ برس یعنی ابرہہ کی چڑائی کے پچیس روز بعد پیدا ہوئے

مگر اس بات میں کہ عام الفیل سنہ عیسوی کے کونسے سال میں واقع ہوا تھا مورخوں کی رائے میں اختلاف ہے۔ منتقم امر یہ قرار پایا ہے کہ عام الفیل کے مطابق تھا کیونکہ سب مورخین اس بات پر متفق ہیں۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے تو حضرت آمنہ نے کسی کو عبد المطلب کے پاس بھیجا اور آپ کے پیدا ہونے کی اطلاع کی۔ عبد المطلب فی الفور وہاں آئے اور آنحضرت کو اپنے ہاتھوں پر اٹھا کر کعبہ کے اندر لیگئے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی۔

چندر روز تک ثویبہ نے جو آنحضرت کے چچا ابولسب کی آزاد کی ہوئی لونڈی تھیں آنحضرت کو دودھ پلایا۔ ثویبہ نے آنحضرت کے چچا حمزہ کو بھی دودھ پلایا تھا۔ اور اس سبب حمزہ اور مسروق ابن ثویبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دودھ پھائی تھے۔ عبد المطلب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام محمد رکھا مگر حضرت آمنہ نے خراب میں ایک فرشتہ کو دیکھا تھا جس نے کہا تھا کہ آپ کا نام احمد رکھنا اس لئے انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام احمد رکھا اور اس طرح توریت و انجیل دونوں کی بشارتوں کی تصدیق ہو گئی جن کا بیان ہم نے خطبہ بشارات میں کیا ہے۔ ولادت کے ساتویں روز

ایک دو کام کرنے سے امین کا لقب نہیں مل سکتا ہے۔

گوشہ نشینوں کے قیافہ شناسی قبل نبوت اور ایک شریف و مالدار بیوہ کا آپلو اپنا کارکن بنانا اور پھر عقد کی خواہش کرنا۔ یہ واقعات ایسے ہیں جن کے گذشتہ و آئندہ زندگی پر روشنی پڑتی ہے۔ پچیسویں سال اپنے حضرت خدیجہ سے عقد کیا۔ اسی پچیسویں سال کا یہ واقعہ ہے کہ خانہ کعبہ میں سنگ اسود کے دو بڑے

قربان گاہ کا پتھر تھا اور مقدس سمجھا جاتا تھا، استحقاق نصب پر قوم عرب میں تنازعہ تھا آپ صلح قرار پائے۔ اپنے ایسا فیصلہ کیا کہ سب سردار

قوم اس سے رضی ہوئے۔ آپ بیوہ کی کہ اپنی چادر چھا کر سنگ اسود کو اُسپر بٹک دیا اور سب سرداران قوم نے گوشہ چار بٹک کر استرا ام نصب کا حاصل کیا۔

حضرت کے زہد اور عبادت کا اس قدر پتہ لگتا ہے کہ تین ہفت حضرت کا یہ دستور ایک عرصہ تک رہا کہ غار حرا میں جا کر عبادت کرتے مگر یہ نہیں

کھلتا کہ طریقہ عبادت کا کیا تھا۔ حضرت کہیں کہیں اپنی منگولہ کو بھی ساتھ لے جاتے تھے۔ اسی غار حرا میں تھے اور چالیس سال کی عمر تھی جب پہلی وحی نازل ہوئی۔

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۚ اقْرَأْ وَرَبُّكَ
الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَكُنْ يَعْلَمُ ترجمہ۔ پڑھ اپنے

پروردگار کے نام سے جو خالق ہے۔ جس نے جسے خون سے انسان را شخص بنایا۔ پڑھ اپنی پروردگار کے نام سے کہید اکرم اُس نے کیا جس نے قلم دکتا ہے کہ ذریعہ سے علم سکھایا۔

ایسا علم جس کو انسان کچھ جانتا نہ تھا۔ یہ سمجھنا چاہئے کہ ان آیات سے ایک خاص قدرت اس وقت سے عطا ہوئی۔

علیمہ اور ان کی اولاد کے ساتھ برتے تھے۔ اور جس احسان مندی کا اظہار دودھ
 کے رشتہ داروں کے ساتھ کیا کرتے تھے نہایت اعلیٰ اور عمدہ مثالیں آنحضرتؐ کی
 اخلاق حمیدہ نیک خوئی اور نرم دلی کے ہیں جس کی نظیر اس سے پہلو کبھی نہیں پائی
 جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر چھ برس کی ہوئی تو حضرت آمنہ آپ کو
 اپنے عزیز و اقارب سے ملانے کیلئے مدینہ منورہ لے گئیں کچھ عرصہ تک وہاں
 ٹھہریں اور پھر مکہ معظمہ کو مراجعت کی اور راستہ میں بمقام اسہواز وفات پائی
 جبکہ آنحضرت مکہ میں پہنچے تو آپ کے دادا عبد المطلب نے آپ کی پرورش
 اور نگرانی اپنے ذمہ لی اور ہمیشہ آپ کے ساتھ شفقت پدری سے پیش آتے رہے۔
 جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آٹھواں برس شروع ہوا تو آپ کے دادا
 عبد المطلب نے بیاسی برس کی عمر میں وفات پائی عبد المطلب کی وفات کے
 بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پرورش ابو طالب آپ کے چچا نے جو
 آپ کے والد عبد اللہ کے حقیقی بھائی تھے اپنے ذمہ لی۔ یہ بھی آنحضرتؐ کی
 نہایت محبت کے ساتھ پیش آتے رہے۔ اور مثل پدر مہربان کے ہر طرح سے
 خبر گیری کی جب آپ کی عمر بارہ برس کی ہوئی تو ابو طالب کو تجارت کے سبب سی
 شام کا سفر درپیش آیا اور اس کے سر انجام کے بعد پھر مکہ کو واپس آئے بارہ برس
 سے آگے بھی مورخوں نے کوئی سلسلہ وار واقعات تا زمان بخت ایسے نہیں
 لکھے کہ جن سے یہ معلوم ہو کہ آفتاب نبوت کے طلوع ہونے کے آثار ہیں
 یہ سب کچھ کمی قوم عرب کے جاہل ہونے کی وجہ سے ہوئی ایام جاہلیت میں
 الامین کے نام سے آپ کا پکارا جانا خود کثرت واقعات کی دلیل ہے۔ ورنہ

آخر حضرت سے مسلمانوں کی تکلیف نہ دیکھی گئی۔ پانچویں سال نبوت کے مسلمانوں کو حبش کی ہجرت کا حکم دیا وہاں بھی قریش نے مہاجرین کے بھگوانی کی سعی کی مگر ناکام رہی۔ عدو سود سبب خیر گر خدا خواہ۔ قریش نے تو مہاجرین کی مذلت کی کوشش کی مٹی شاہ حبش نے ان مہاجرین سے پیغمبر عربی کے حالت سنکر ان کا احترام کیا اور کہتے ہیں وہ بعد اہلام بھی لایا۔ ساتویں برس قریش جمع ہو کر ابوطالب حضرت کے چچا کے پاس گئے اور کہا کہ محمد کو ہمارے حوالہ کرو۔ یا ہمارے ساتھ جنگ کے لیے تیار ہو۔ اور یا محمد کو ہمارے بتوں کے بُرا کہنے سے روکو۔

ابوطالب نے حضرت کو قریش کے ارادے سے متنبہ کیا اور کہا کہ تم ان کے بتوں کی برائی نہ کیا کرو۔ حضرت سمجھے کہ چچا حمایت سے معذور ہو گئے اور فرمایا کہ اگر آفتاب میرے واسطے ہاتھ پر ہو اور ماہتاب بامین ہاتھ میں ہو تو میں اپنے ارادے سے باز نہ آؤں گا تاؤنٹیکہ خستم نہ ہو جاؤں۔ اُس وقت ابوطالب نے کہا کہ جو تمہاری خوشی ہو میں مہتہ را حامی رہوں گا۔ جب کفار قریش ناکام ہوئے اور ترقی اسلام باوصفان صعبون کے ہوتی رہی تو حضرت کے قتل کرنے کا ارادہ کیا۔ ابوطالب نے قبیلہ بنی ہاشم کو جمع کر کے اُن سے حفاظت میں اعانت چاہی اور سب نے منظور کیا اور شعب ابوطالب میں بنو ہاشم رہے۔ وہاں انکا کہانا۔ پینا۔ راہ رسم رسد بند کر دی۔ اور آپس میں اس کا معاملہ لکھ کر خانہ کعبہ میں رکھ دیا۔ تین سال تک ایسی تکلیف اور عسرت میں خاندان بنی ہاشم مبتلا رہا بعد ازاں چند فوس

اور حضرت نے خاموشی سے اپنی رسالت اور توحید کا معتقد بنایا اور مسلمان
کرنا شروع کیا تین سال تک بعد ازاں وحی بند رہی۔

چوتھو سال جب وحی اسلام کے اعلان کی آئی۔

فَاَصْدَحَ بَمَا تَوْفَرُ وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ اُس وقت پیغمبر کوہ صفا پر
گئے اور عرب کے قبیلوں کو نام بنام پکار کر بلایا اور یہ کہا کہ مہو اسے اللہ کے

کوئی دوسرا معبود نہیں ہے۔ اور دعوت اسلام کی کی۔ کسی نے اس ہدایت
کو منظور نہ کیا۔ اور جب حضرت نے بتوں کی مذمت اور عذاب کی تہدید کی

تو قریش نے سخت مخالفت اور ایذا دہی شروع کی اور تیرہ برس متواتر
قیام مکہ تک آزار رسانی جاری رہی۔ اندر اور باہر دونوں جگہ ایذا میں پہنچتی

جاتی تھیں گھر میں عین کھانے کے وقت کوڑا پیہنکا جاتا تھا جس راہ سے گذر
ہوتا تھا وہاں کانٹے ڈالے جاتے تھے تاکہ حضرت کے پانوں زخمی ہوں۔

حضرت پانوں سے کانٹے نکال لیتے اور راہ سے کانٹے دور کرتے تاکہ
دوسروں کو تکلیف نہ ہو۔ جب نماز پڑھتے یا کوئی ہدایت کرتے تو شور و

غل مچاتے تاکہ خود پریشان ہوں اور دوسروں کے کان تک بات نہ پہنچے
یہاں تک ہوا کہ سجدے کے وقت مولیٰ کا اوجھ میلہ سے بھرا ہوا

اوپر ڈال دیا۔

حج یا طواف کے وقت ایٹھیں پیچھ پھینکتے۔ اور جہاں کہیں مجمع ہوتا وہاں
حضرت کے افعال اور اقوال کا مضحکہ اڑاتے۔

اہل اسلام کو جانکندن کی تکلیفیں پہنچاتے یہاں تک کہ وہ مر جاتے

اب چودھواں سال نبوت کا شروع ہوا۔ اور یہی سنہ اول ہجری قرار دیکر پھر آغاز مطلب کیا جاتا ہے۔

مدینہ میں پہنچ کر حضرتؐ نے مسجد بنائی۔ یہاں ایک سردار یہود عبداللہ اور دوسرا سلمان فارسی مسلمان ہوئے۔ قبلہ نماز ایک سال تک بیت المقدس رہا۔ سال دوم میں کعبہ قبلہ نماز ہوا۔ گیارہ سال تک حضرتؐ بعد ہجرت زندہ رہے اور مدینہ میں ہی رہے قیام مکہ میں انفرادی ایذا دہی بالیٰ مذہب اور مسلمانوں پر جاری رہے۔ اور جب مسلمانوں کی جماعت مدینہ میں متحد ہوئی تو وہاں یہود منافقانہ برتاؤ مسلمانوں سے کرتے۔ اور قریش مکہ سے سازش کرتے رہتے تھے۔ اب دو دشمن اسلام بڑے جتہ اور گروہ کے پیدا ہو گئے۔ اب جنگ یہود اور جنگ قریش مسلسل ہوتی رہی اور اس جنگ کی وجہ سے مسلمانوں کی شہرت بڑھتی گئی اور نئے نئے قبائل مسلمان ہونے لگے اور علاوہ اس کے بہت سے قبائل شریک مسلمانوں کے بذریعہ صلح نامہ کے ہو گئے اور مسلمانوں کو دن بدن عروج ہونے لگا اور قوموں سے صلح اور جنگ کے عہد نامہ ہونے لگے۔ عرب کے حصہ اسلام کے زیر یگیں ہوتے گئے۔

چھٹی سال ہجرت اور بعضے کہتے ہیں ساتویں ہجرت کے حضرتؐ نے شاہ ایران شاہ روم شاہ حبشہ۔ ملک غسان کے نام نامے بذریعہ مسلمان سفیروں کے بھیجے۔ اور اسلام کی دعوت کی شاہ ایران نے حضرتؐ کا نامہ لکھنا اپنی تحقیر سمجھی اور اسکو پھاڑ ڈالا۔ شاہ روم ہرقل نے

حسبِ حکم کہا کہ اس قید سے نجات ملوائی اور معاہدہ چاک کیا۔

دسواں سال کثرتِ حوادث اور غم اور اندوہ کا تھا۔ اول ابو طالب شریف مکہ اور حجاج حضرت نے انتقال کیا۔ اور چند روز بعد حضرت کی بیوی خدیجہ نے انتقال کیا۔ اندر اور باہر سب سٹٹا تھا۔ اب قریش نے ایذا دہی میں اور بھی شدت کی۔ حضرت طائف کو چلے گئے شاید امن ملے اور وہاں اسلام شائع ہو۔ وہاں نیت تہرمار کر نکال دیا حضرت اُسی تکلیف اور مایوسی کی حالت میں مکہ واپس آئے۔ گیارہواں اور بارہواں سال بھی امنین تکالیف میں گزرا۔

تیسرے سال ہجرت مدینہ کی تیاری ہوئی وہاں کے لوگ مسلمان ہوتے جاتے تھے۔ حضرت نے اول مسلمانوں کو اجازت ہجرت مدینہ کی دی اور وہ لوگ روانہ ہونے شروع ہوئے۔ کفار قریش کو اس کی خبر ہوئی اور وہ متردد ہوئے۔ یہ مشورہ ہوا کہ ہر قبیلہ سے ایک ایک شخص منتخب کیا جائے اور وہ سب ملکر حضرت کو قتل کریں تاکہ حضرت کا قبیلہ انتقام نہ لے سکے۔ اس ارادے سے مکان جا کر گھیرا مگر حضرت کو بھی خبر ہو گئی اور ابو بکرؓ کے یہاں چلے گئے اور حضرت علیؓ کو وہاں چھوڑ گئے۔ جب قاتل مکان میں گھسے تو وہاں نہ پایا اور پھر اشتہار گرفتاری کا دیا۔ مگر حضرت نے ابو بکرؓ کو ساتھ لیا اور فارثور میں جا چسے اور تین دن تک وہاں رہے۔ حضرت ابو بکرؓ کا لڑکا وہاں کھانا پہنچاتا رہا تین دن کے بعد ہمراہی ابو بکرؓ مدینہ کو تشریف لے گئے اور اہل مدینہ نے حضرت کا خیر مقدم کیا اور بہت خوشی سے اپنا مہمان کیا۔ اس وقت حضرت کی عمر ۵۷ برس کی تھی اور تیرہ برس نبوت کو ہو چکے تھے۔

ہمسایہ قوموں سے معاونت کی شرکت چاہی۔ سب خوشی آکر شریک ہوئے۔
 بالاتفاق یہ ثابت ہے کہ دس ہزار کا لشکر حضرت کے ساتھ فتح مکہ کے وقت
 تھا حضرت نے مکہ سے چار فرسنگ کے فاصلہ پر مع لشکر پہنچ کر قیام کیا
 اس وقت تک اہل مکہ کو اس مہم کی بالکل خبر نہ تھی۔ اتفاقاً ابوسفین سردار قریش کے
 عباس چچا حضرت سے ملاقات ہو گئی اس وقت ابوسفین کو معلوم ہوا کہ لشکر
 حضرت کا ہے اور وہ خوف زدہ ہو کر عباس سے بلתי امان کا ہوا۔ اور عباس
 اپنے اونٹ پر بٹھا کر لشکر گاہ کو لیچلے۔ اہل فوج غیر کو دیکھ کر معترض ہوتے تھے
 مگر جب یہ دیکھتے کہ حضرت کے چچا کے ساتھ ہے اُسے جانے سے نہ روکتے
 حضرت عمر ابوسفین کو عباس کے ساتھ جاتے ہوئے دیکھ کر بہت مشتعل
 ہوئے اور اُنکے پیچھے پیچھے حضرت کے خیمہ گاہ تک پہنچے۔ ابوسفین کے
 گذشتہ واقعات کا ذکر کر کے قتل کی اجازت چاہی۔ حضرت نے عباس سے کہا
 کہ اے شب کو اپنے پاس کھو اور صبح کو ہمارے پاس لاؤ۔ دوسرے روز صبح
 کو جب ابوسفین حاضر ہوا تو حضرت نے فرمایا کہ کوئی معبود سوائے اللہ کے
 سزاوار الوہیت نہیں ہے۔ ابوسفین نے کہا کہ آپ نہایت کریم اور حلیم ہیں
 اور باوصف میری جفاؤں کے آپ میرے اوپر لطف فرماتے تھے میں نے
 اب جاننا کہ کوئی معبود سوائے خدا کے اگر ہوتا تو میری مدد کرتا۔ اور یہ کہہ کر
 ابوسفین مسلمان ہو گیا۔ ابوسفین نے قریش کے لیے امان چاہی۔
 حضرت نے فرمایا۔

جو تیرے گھر میں پناہ گزین ہو وہ امان میں ہے۔

سیفر کی خاطر تواضع کی اور دعوت اسلام قبول کرنے کو تھا مگر قوم کے خوف سے اعلان نہ کر سکا۔ شاہ حبشہ۔ اور ملک غسان نے سیفر کی بہت خاطر مدارات کیں۔ اور دونوں نے اسلام قبول کیا۔ حضرت نے اسی زمانے میں حج کا ارادہ کیا اور بلا ہتھیار کے معہ کئی ہزار مسلمانوں کے سفر اختیار کیا۔ قریش مطلع ہو کر آمادہ جنگ ہوئے بالآخر صلح نامہ حدیبہ عمل میں آیا۔ اور حضرت اور مسلمانوں کی جماعت بلا حج کے واپس آئی یہی صلح نامہ فتح مکہ کا فیصلہ ہے فتح مکہ کا واقعہ حضرت کی تمام زندگی کا نتیجہ ہے۔

سال ہشتم ہجرت میں خلاف ورزی عہد نامہ حدیبہ کی قریش نے یہ کہ بنی خزاعہ جو حضرت کی حمایت میں از روئے صلح نامہ کی تھی ان کے خلاف بنی بکر کے جو قریش کی حمایت میں تھے معاونت کی۔ اور بنی خزاعہ کو قتل اور غارت کیا۔ بنی خزاعہ نے مدینہ پہنچ کر عہد شکنی کی شکایت کی اور طلب نصرت کی حضرت نے جواب دیا کہ نصرت داوہ نشوم اگر نصرت نہ ہم قریش نے اپنی بد عہدی کا خیال کر کے معافی اور تجدید عہد نامہ کے لئے ابوسفین کو مدینہ بھیجا۔ اور وہ سب سے پہلے ام حبیبہؓ اپنی دختر کے پاس جو زوجہ آنحضرتؐ کی تھیں گیا اور حضرت کے بستر پر بیٹھنے کا ارادہ کیا۔ ام حبیبہؓ نے اس کو تہ کر دیا اور کہا کہ یہ پاک ہے اور تو کافر اور نجس ہے۔ ابوسفین دہان سے ناخوش ہو کر خود حضرت کے پاس گیا اور تجدید عہد نامہ کی چاہی اور وہاں سے انکار ہوا بعد ازاں ابوبکرؓ عمرؓ علیؓ اور فاطمہؓ کے پاس گیا اور ان سے تجدید عہد کی درخواست کی اور انکار ہوا حضرت نے مہم مکہ کی تیاری کی اور اپنی

متواتر کامیابیوں سے خوف و راجہ مبنی کم ہو گئی۔ حضرت کو یہ پسند نہ تھی۔ چنانچہ
 نتیجہ یہ ظاہر ہوا۔ اور اہل اسلام کو شکست ہوئی۔ اور وہ فرار ہونے لگے۔ حضرت
 نے استقلال نہایت درجہ کا ظاہر کیا اور قلیل جماعت کو ہمت دلا کر متحد کیا۔
 کہتے ہیں کہ قریب سو کے یہ مجمع تھا۔ اسی نے اہل حنین کو پس پا کیا اور ہشمار غنیمت
 ہاتھ آئی قریش کو اس غنیمت سے زیادہ حصہ دیا۔ انصار مدینہ کو یہ ناگوار ہوا
 حضرت نے فرمایا کہ انکا حصہ مال و دولت کا ہے اور تمہارے حصہ میں زمین
 اور پیغمبر ہے۔ اس مختصر ہدایت نے ناگواری کو سر دیا۔ اور اپنے حصہ پانے
 سے اہل مدینہ زیادہ محفوظ ہوئے۔

حضرت نے اسی سال حاکم بحرین کے نام نامہ لکھا اور اسلام کی دعوت کی
 اُس نے بخوشی اسلام قبول کیا۔

مسد رسد را نے از خود آکر اسلام قبول کیا اور قائم مقام بھی اُس ملک
 کے آئے اور اسلام قبول کیا۔ عرب نے بذریعہ قائم مقاموں کے دعوت
 اسلام قبول کرنی شروع کی۔ اور اس سال اس کثرت سے سفارتیں اسلام قبول
 کرنے کی آئیں اور اس سال کا نام سال وفود عرب کہنے لگے۔ اکثر سفارتیں
 اسلام قبول کرنے کی آئیں۔ اور جہان سے سفارت آئی وہاں ہدایت کر لیے
 نقیب اور حاکم بھیجا تاکہ ارکان اسلام اور قرآن کی تعلیم دے اور زکوٰۃ
 وصول کرے۔ سال نہم میں حضرت نے ابو بکر کو حج کے لیے بھیجا اور ان کے
 بعد حضرت علیؑ کو خاص پیام لیکر بھیجا۔ کہ اُس کا اعلان کریں کہ سال آئندہ
 میں کوئی برہنہ حج نہ کرے جیسا کہ ایام جاہلیت میں کرتے تھے۔ اور نیز کوئی

جو خانہ کعبہ میں جانے وہ امان میں ہے۔

جو ہتھیار ڈال دے وہ امان میں ہے۔

جو دروازہ بند کر کے خاموش ہے وہ امان میں ہے۔

چنانچہ بروقت داخلہ لشکر ایسا ہی ہوا۔ جو بمقابلہ پیش آنے اُن سے لڑائی خفیف ہوئی مگر حضرتؐ نے اسکو بھی پسند کیا اور بیان تک ہوا کہ اکثر اہل مکہ کے مجرم

قتل اور غارت کے تھے اُن میں سے بعض بعض بچ گئے۔ یہاں تک علیت اہل مکہ کے ساتھ حضرتؐ نے کی کہ انصار (اہل مدینہ) کو خوف ہوا کہ حضرتؐ نے اپنی

قوم کو معاف کیا اور اب مکہ ہی جائے قیام ہو گا۔ حضرتؐ نے ان توہمات کو

رفع کیا اور خانہ کعبہ میں جا کر نبیوں کو دور کیا اور تصویرون کو مٹایا۔ اور نماز

شکرانہ ادا کی۔ پھر جوق جوق اہل مکہ اگر مسلمان ہوئے لگے جب حضرتؐ اپنے

جیمہ میں آئے اور غسل سے فراغت ہوئی تو اسوقت خواہش طعام ہوئی اور

کھانا مانگا تو نان خشک اور سرکہ پیش ہوا۔ اور بہت رغبت سے کھایا۔ اور خانہ

کعبہ کے سامنے اہل مکہ جمع تھے اور یہ انتظار تھا کہ نہیں معلوم حضرتؐ کیا کریں گے

حضرتؐ نے اہل مکہ سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ اب آپ کیا کہتے ہیں اور میری نسبت

کیا گمان ہے سب نے بالاتفاق کہا۔ بقول خیر۔ یطین خیر۔ تو کرمی و پسر

براور کرمی حضرتؐ نے فرمایا کہ اہل قریش حق تعالیٰ نے تم سے فخر جاہلیت

باپ داد سے کا دور کیا اور تم کو چاہئے کہ تم انسان پر فخر نہ کرو۔ افعال پر کرو۔

فتح مکہ کے بعد اور کئی ٹرائیاں بیرون مکہ دیگر اقوام سے ہوتی رہیں اس میں غزوہ

حنین قابل تذکرہ ہے۔ اس غزوہ کے وقت اہل اسلام کو اپنی جاہلیت کی کثرت اور

ہوئے لوجہ میں یہ آخری الفاظ آپ کے منہ سے نکلے۔ اتنی میرے گناہ معاف کر

اس سوانح عمری میں تین حصوں کے ہیں۔ پہلا حصہ قبل نبوت چالیس سال کا ہے اس کے حالات بہت کم ہیں۔ دوسرا حصہ تیرہ سال قیام مکہ تکلیف اور رنج اور اندوہ سے بھرا ہوا ہے۔ تیسرا حصہ فروغ اسلام گیارہ سال کا ہے یہ لڑائیوں کی کشمکش میں گذرا۔

چوبیس سال نبوت میں دشمنوں کے مقابلہ اور اشاعت میں گذرے اس سے ہر شخص استبنا ط کر سکتا ہے کہ اصلی مدعا کیا تھا۔

خون ریز جنگیں ہوئیں مگر سب مدینہ کے نواح میں یہود۔ قریش۔ (اندرونی بیرونی دشمن) سے اپنی جان بچانے کے لیے ہوئیں۔

صرف ایک مہم میں مسلمانوں نے چڑھائی کی اور فتح مکہ ہے۔

اس کے حالات۔ پڑھنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ اپنے قاتلوں کے ساتھ کیسا پرتاؤ کیا جنگیں اس تہذیب کے زمانہ میں ہوتی رہتی ہیں (روم۔ روس۔ جاپان۔ روس۔ جرمن۔ فرانس۔ فرانس۔ یورپ۔ افریقہ۔ امریکہ۔ وحشی اقوام) انکی خونریزیوں کا نتیجہ دیکھنا چاہئے کیا ہوا۔

اور اس گیارہ برس کی جنگ کے نتیجہ پر غور کرنا چاہئے۔ گیارہ سال جنگ کا نتیجہ اور اخلاقی حالت۔ اور صداقت رسالت مضامین قبل و بعد سے ثابت ہوگی۔

عیسائی مصنفوں کی رائے

اس سے ظاہر ہوگا کہ بانی اسلام نے کیسا انقلاب کیا اور اس سے نوع انسان کو

کافر مجاز حج کا نہیں۔ سوائے مومن کے کوئی کعبہ میں نہ داخل ہوگا اور مسلمان
اور کفار سے جو عہد ہوا وہ اتنی مدت تک قائم رہے گا۔
دسواں سال حج الوداع ہے اس سال حضرت بنی نفیس حج کو تشریف
لے گئے اور اس وقت حضرت کے ساتھ ایک لاکھ چوبیس ہزار مسلمان حج کے
شریک تھے۔

گیارہواں سال وفات ہے۔ ۱۲ ربیع الاول ۱۱ سال ہجری میں حضرت نے انتقال
کیا (اور انتقال کے وقت کی آخری تحریر میں ایک عیسائی مورخ ڈبیر کی کتاب سے
نقل کرتا ہوں) آخری تقریر جو اپنے مسلمانوں کی جماعت کے سامنے کی اُس کے
الفاظ یہ تھے۔ ہر شے خدا کی مرضی کے تابع ہے۔ اُس کے لیے ایک خاص
وقت مقرر ہے جس میں نہ تقدیم کو دخل ہے نہ تاخیر کو جس نے مجھے دنیا میں بھیجا
تھا میں اُس کی طرف مراجعت کرتا ہوں اور تم کو میری آخری نصیحت یہ ہے
کہ بھائی بھائی ہو کر رہو۔ ایک دوسرے کے ساتھ عزت اور محبت کا بڑا نوکر وہ
وقت پر ایک دوسرے کے کام آؤ۔ ایک دوسرے کو ایمان پر ثابت قدم رہو دو
اور نیک عمل کی ہدایت کرتے رہو۔ میں جب تک زندہ رہا تمہارے بہلائی کی
تدبیریں کرتا رہا۔ اب مرنے کے وقت بھی اگر مجھے کوئی خیال ہے تو تم لوگوں کی بہبود
کا ہے۔ (۱۱۶)

حالت نزع میں آپ کا سر حضرت عائشہ کے زانو پر تھا۔ فرط کرب سے آپ رہ رہ کر
کراپنا ہاتھ پانی کے طشت میں جو پاس رکھا ہوا تھا ڈالتے تھے اور اپنا چہرہ تر
کرتے تھے۔ آخر اس کی بھی طاقت نہ رہی آپ کی نگاہیں عرش برین کی طرف اٹھ گئیں اور لوٹ

وفات پائی مستعد نہیں رہ سکتے تھے۔ جو لوگ ہر وقت اُن کے پاس رہتے تھے اور جو اُن سے بہت ربط و ضبط رکھتے تھے اُن کو بھی کبھی اُنکی ریاکاری میں شبہ نہیں ہوا۔ اور کبھی اُنہوں نے اپنے نیک بڑاؤ سے تجاوز نہیں کیا۔

بیشک ایک نیک اور صادق طبیعت شخص جسکو اپنے خالق پر بھروسہ ہوا اور جو ایسا اور رسم و رواج میں بہت بڑی اصلاح کرے حقیقت میں صاف صاف خدا کا ایک لہ ہوتا ہے۔ اُسکو ہم کہہ سکتے ہیں کہ خدا کا پیغمبر ہے جس طرح خدا تعالیٰ کی وفادار خادم گذرے ہیں اگرچہ اُنکی خدمت میں کامل نہ تھیں اسی طرح محمد کو بھی ہم خدا کا ایسا سچا خادم کیون سمجھیں جس نے خدا تعالیٰ کی خدمت ایسے ہی وفاداری سے کی جیسے اوروں نے کی جو مثل اوروں کی خدمت کے پورے اور کامل نہ تھے اس بات پر یوں یقین نہ کیا جاوے کہ اُسکو زمانہ اور اپنے ملک میں اپنی قوم کو خدا کی وحدانیت اور تعظیم سکھلانے کے لیے اوروں کی حالت کے مناسب اُن کو ملکی اور اخلاقی امور میں نصیحت کرنے کیلئے خدا نے بھیجا تھا۔ اور وہ رست بازی اور نیک کرداری کا وعظ تھا۔

مسٹر جان ڈیون پورٹ نے اپنی کتاب ”سے“ اپالوجی فار دی محمد اینڈ قرآن میں یہ لکھی ہے کہ ”اس بات کا خیال کرنا جیسا کہ بعضوں نے کیا ہے بہت بڑی غلطی ہے کہ قرآن میں جس عقیدہ کی تلقین کی گئی ہے اُسکی اشاعت صرف بزور شمشیر ہوئی تھی کیونکہ جن لوگوں کی طبیعتیں تعصب سے مبرا ہیں وہ سب بلا تامل اس بات کو تسلیم کرینگے کہ حضرت محمد کا دین جس کے ذریعہ سے انسانوں کے خون یعنی قربانی کے بدلے نماز اور خیرات جاری ہوئی اور جس نے عداوت اور دائمی جھگڑوں

کیا فائدہ پہونچا۔

مسلمان مورخ کی رائے

جس سے بانی اسلام کی اخلاقی حالت ثابت ہوگی۔

بشارات

جن سے یہود۔ عیسائی۔ چینیوں۔ زردشت۔ کی کتابوں سے رسالت کی صحت ثابت ہوتی ہے۔

عیسائی مورخوں کی رائے نسبت آنحضرت صلیم

مسٹر جان دیون پورٹ لکھتے ہیں۔ کیا یہ بات خیال میں آسکتی ہے کہ جس شخص نے اس نہایت ناپسند اور حقیر بت پرستی کے بدلے جس میں اُس کے ہم وطن (یعنی اہل عرب) مدت سے ڈوبے ہوئے تھے۔ خدائے واحد برحق کی پرستش قائم کرنے سے بڑی بڑی دائم الاثر اصلاحیں کیں مثلاً اولاد کشی کو موقوف کیا جسے کی چیزوں کے استعمال کو اور قمار بازی کو جس سے اخلاق کو بہت نقصان پہونچتا ہے منع کیا بہتایت سو کثرت از دواج کا اسوقت میں رواج تھا اُس کو بہت کچھ گھٹا کر محدود کیا غرض کہ ایسی بڑی اور سرگرم کو ہم فریبی ٹھہرا سکتے ہیں اور یہ کہہ سکتے ہیں کہ ایسے شخص کی تمام کارروائی مکمل پر مبنی تھی۔

نہیں ایسا نہیں کہہ سکتے۔ بیشک محمدؐ جز دلی نیک نیتی اور ایمان داری کے اور کسی سبب سے ایسے استقلال کے ساتھ اپنی کارروائی پر ابتداء سے نزول وحی سے جو خدیجہؓ سے بیان کی آخر دم تک جبکہ مانعہ کی گود میں شدت مرض میں

اور زمانہ حال کے علم و ادب کے درمیان میں بطور ایک سلسلہ کے بیان کیے گئے ہیں۔ بلاشبہ وہ ایشیا کے مسلمان اور اندلس کے مونیخ تھے جو خلفاء عباسیہ اور بنی امیہ کے عہد میں وہاں رہتے تھے۔ علم جو ابتداً ایشیا سے یورپ میں آیا تھا۔ اُس کا وہاں دوبارہ رواج مذہب اسلام کی دانشمندی سے ہوا یہ بات مشہور و معروف ہے کہ اہل عرب میں چہ سو برس کے قریب سے علوم و فنون جاری تھے اور یورپ میں جہالت اور وحشیانہ پن پھیلا ہوا تھا اور علم ادب قریباً نیست اور نابود ہو گیا تھا۔ علاوہ اس کے یہ بات بھی تسلیم کرنی چاہئے کہ تمام علوم طبیعیات، ہیئت، فلسفہ، ریاضی جو دوسری صدی میں یورپ سے جاری تھے ابتداً عرب کے علماء سے حاصل ہوئی تھے اور خصوصاً اندلس کے مسلمان یورپ کے فلسفہ کے موجد خیال کیے جاتے ہیں۔“

جان ڈیون یورپ نے یہ بھی لکھا ہے کہ یورپ مذہب اسلام کا اور بھی زیادہ ممنون ہے کیونکہ اگر اُن جگہروں سے جو سلطان صلاح الدین کے وقت میں بیت المقدس کی لڑائیوں میں ہوئے جس کو فریقین جہاد کہتے تھے قطع نظر کیا جائے تو بالتحصیر مسلمانوں کے سبب فیوڈل انتظام کی سختیاں اور امیروں کی خود مختاری یورپ سے موقوف ہو گئی جس کے باقی ماندہ اثر وں پر ہمارے ملک یورپ کی آزادی کی نہایت بڑی عالیشان عمارت کی بنیاد قائم ہوئی اہل یورپ کو یہ بات بھی یاد دلانی چاہئے کہ وہ حضرت محمد کے پیروں کے جو قدیمی اور زمانہ حال کے علم ادب کے درمیان میں بطور سلسلہ کے ذریعہ ہیں، اس لحاظ سے بھی ممنون ہیں کہ مغربی تاریکی کی مدت دراز میں یونانی حکما کی بہت سی کتابیں انہیں کی کوششوں

کی جگہ فیاضی اور حسن معاشرت کی ایک روح لوگوں میں پھونک دی اور جس کا اسی وجہ سے بہت بڑا اثر شائستگی پر ہوا ہو گا، مشرقی دنیا کے لیے ایک حقیقی برکت تھا اور اسوجہ سے خاصکر اُس کو اُن غور نریت بیرون کی حاجت نہ پڑی ہوگی جنکا استعمال بلا استثناء اور بلا امتیاز کے حضرت موسیٰ نے بت پرستی کے نیست و نابود کرنے کے کو کہا تھا۔

پس ایسے اعلیٰ وسیلہ کی نسبت جس کو قدرت نے بنی نوع انسان کے خیالات اور مسائل پر مدت دراز تک اثر ڈالنے کو پیدا کیا ہے گستاخانہ پیش آنا اور جاہلانہ مذمت کرنا کیسے لٹو اور بیہودہ بات ہے۔

جب ان معاملات پر خواہ اس مذہب کے بانی کے لحاظ سے خواہ اس مذہب کے عجیب و غریب عروج اور ترقی کے لحاظ سے نظر کیا جائے تو بجز اس کے اور کچھ چارہ نہیں ہے کہ اس پر نہایت دل سے توجہ کی جائے۔

اس امر میں کچھ بھی شبہ نہیں ہو سکتا کہ جن لوگوں نے مذہب اسلام اور مذہب عیسائی کی خوبیوں کو بمقابلہ ایک دوسرے کے تحقیق کیا ہے اور اُن پر غور کی ہے اُن میں سے بہت ہی کم ایسے ہیں کہ جو اس تحقیقات میں اکثر اوقات تردد اور صرف اس بات کے تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہیں کہ مذہب اسلام کے احکام بہت ہی عمدہ اور مفید تھا صد میں بلکہ اس بات کا اعتقاد کرنے پر بھی مجبور ہوئے ہیں کہ آخر کار مذہب اسلام سے انسان کو فائدہ کثیر پیدا ہو گا۔

جان لیون پورٹ نے یہ بھی لکھا ہے کہ ہر ایک طرح کی شہادت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جن شخصوں نے فلسفہ اور علوم و فنون کو سب سے پہلے زندہ کیا جو دنیا

پس اگر متعدد کما حقہ کا کرنا ٹھیک ٹھیک نکاح ہو تو وہی جائز ہے اسی حوالہ کا قول ہے کہ ”سب میں نکاح کرنا بھلا ہے اور تیسرا ناپاک نہیں۔“

ایڈورڈ گین صاحب لکھتے ہیں کہ محمدؐ کا مذہب شکوک اور شبہات سے پاک و صاف ہے قرآن خدا کی وحدانیت پر ایک عمدہ شہادت ہے۔

کہہ کے پیغمبر نے بتوں کی۔ انسانوں کی۔ ستاروں کی اور سیاروں کی پرستش

کو اس معقول دلیل سے روکیا کہ جو شے طلوع ہوتی ہے غروب ہو جاتی ہے

اور جو حادث ہے وہ فانی ہے اور جو قابل زوال ہے وہ معدوم ہو جاتی ہے

اُس نے اپنی معقول سرگرمی سے کائنات کے بانی کا ایک ایسا وجود تسلیم کیا

جس کی نہ ابتدا ہے نہ انتہا نہ وہ کسی شکل میں محدود نہ کسی مکان میں نہ کوئی اس کا

ثانی موجود ہے جس سے اُسکو تشبیہ دے سکیں۔ وہ ہماری نہایت خفیف

ارادوں پر آگاہ رہتا ہے بغیر کسی اسباب کے موجود ہے اخلاق اور عمل کا

کمال جو اس کو حاصل ہے وہ اُس کو اپنی ہی ذات سے حاصل ہے۔ اُن بڑے

بڑے حقائق کو پیغمبر نے مشہور کیا۔ اور اُس کے پیروں نے اُنکو نہایت مستحکم طور

سے قبول کیا۔ اور قرآن کے مفسروں نے معقولات کے ذریعہ سے بہت درستی

کے ساتھ اُنکی تشریح و تفسیر کی ایک حکیم جو خدا تعالیٰ کے وجود اور اُس کے

صفات پر اعتقاد رکھتا ہو مسلمانوں کے مذکورہ بالا کے عقیدہ کی نسبت یہ کہہ

سکتا ہے کہ وہ ایسا عقیدہ ہے جو ہمارے موجودہ ادراک اور قواسم عقلی سے

بہت بڑھکر ہے اس لیے کہ جب ہم نے اُس نامعلوم چیز (یعنی خدا) کو زبان اور لہجہ

اور حرکت اور مادہ اور فکر کے اوصاف سے مبرا کر دیا تو پھر ہمارے خیال کرنے

سے فنون اور علم ریاضی اور طب وغیرہ کی بعض نہایت بڑے بڑے شعبوں کی اشاعت ہوئیں۔“

نہایت مشہور و معروف عالم جان ملٹن تعداد ازدواج کا ایک مشہور حامی ہے جس نے اس امر کی تائید میں بائبل میں سے بہت سی آیتیں نقل کرنے کے بعد یہ تحریر کیا ہے کہ ”علاوہ اس کے خدا نے ایک تمثیلی صورت (خزقل) میں مسمان اہولا و اہولیا سے اپنا نکاح کرنا ظاہر کیا ہے اور یہ ایک ایسا طرز بیان ہے کہ اسکو خداوند تعالیٰ ہی بالتفصیل اس طوالت کے ساتھ ایک تمثیل میں بھی ہرگز نہ اختیار کرتا اور نہ درحقیقت ایسی بات کا مرکب ہوتا اگر وہ رسم جسکی دلالت اُس سے ہو سکتی ہو فی نفسہ معیوب یا مذموم ہوتی۔ پس جس رسم کا امتناع انجیل میں بھی کسی کو نہیں ہے وہ کیوں کر معیوب یا مذموم خیال کی جاسکتی ہے۔ کیونکہ انجیل میں ان ملکی آئین میں سے کوئی بھی منسوخ نہیں کیا گیا ہے جو انجیل سے پیشتر جاری تھے۔“

جان ملٹن یہ بھی کہتے ہیں کہ ”عبرانیوں کے خط کے باب ۱۳ درس ۴ سے اس طرز سے جواز تعداد ازدواج پر استدلال کرتا ہوں کہ تعداد ازدواج کی رسم یا تو نکاح جائز ہے یا مجور ہے یا زنا ہے۔“

پس اُس مقدس سکول نے کوئی چوتھی صورت تسلیم نہیں کی پس میں یقین کرتا ہوں کہ اُن بہت سے بزرگوں کی تعظیم و توقیر کے لحاظ سے جو کثیرالازدواج تھے ہر ایک شخص اُس کو مجور یا زنا خیال کرنے سے باز رہے گا۔

کیونکہ خدا احرام کارون اور زانیون کو سزا دے گا۔

حالانکہ ان بزرگوں پر خدا کی خاص نظر تھی جیسا کہ خود اُس نے فرمایا ہے۔

کو۔ بطور کفارہ قرار دیا) اُن کے عقبی کی جزا و سزا ایسی تمثیلوں میں بیان کی جو ایک جاہل اور ہوا پرست قوم کی طبیعت کے نہایت موافق تھیں شاید وہ اپنے ملک کا اخلاقی و ملکی انتظام و رستی سے نہ کر سکے ہوں مگر آنحضرت نے مسلمانوں میں نیکی اور محبت کی ایک روح ڈال دی۔

آپس میں بھلائی کرنے کی ہدایت کی اور اپنے احکام اور نصیحتوں سے انتظام کی خواہش اور بیوہ عورتوں اور یتیموں پر ظلم اور ستم ہونے کو روک دیا۔
تین جو کچھ اللہ تعالیٰ امتداد میں۔ فرمانبرداری میں استغناء ہو گئیں خانگی جگہوں میں جو بہادری بیہودہ طریقہ سے صرف ہوتی تھی نہایت مستعدی سے ایک غیر ملک کے مقابلہ پر مائل ہو گئیں۔

مسٹر ٹامس کاریل صاحب لکھتے ہیں کہ ہم لوگ (یعنی عیسائیوں میں) جو یہ بات مشہور ہے کہ محمد ایک پرفن اور فطرتی شخص اور گویا جھوٹ کے اوتار تھے اور انکا مذہب یو آگئی اور خام خیالی کا ایک تو وہ ہے اب یہ سب باتیں لوگوں کے نزدیک غلط ٹھہرتی جاتی ہیں جو جو جھوٹ باتیں دور اندیش اور مذہبی سرگرمی کھنڈنے والے آدمیوں (یعنی عیسائیوں) نے اُس انسان (یعنی محمد صلعم) کی نسبت قائم کی تھیں اب وہ الزم قطعاً ہماری روسیاسی کے باعث ہیں۔ چنانچہ ایک یہ بات مشہور ہے کہ پاکر صاحب نے جب گروٹین صاحب سے پوچھا کہ یہ قصہ جو تم نے لکھا کہ محمد نے ایک کبوتر کو تعلیم کیا تھا کہ وہ اُن کے کان میں سے میل نکالا کرتا تھا اور مشہور کیا تھا کہ وہ فرشتہ ہے جو اُن کے پاس وحی لایا کرتا ہے تو اس قصہ کی کیا سند ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ "اس قصہ کی کوئی سند کچھ

اور سمجھنے کے لئے کیا چیز باقی رہی وہ اصل اول (یعنی باری تعالیٰ) جس کی بنا
عقل وحی پر ہے محمدؐ کی شہادت سے استحکام کو پہنچی چنانچہ اُس کے معتقد
ہندوستان سے لیکر امریکہ تک موجد کے لقب سے ممتاز ہیں اور بتوں کو مٹا
سمجھنے سے بت پرستی کا خطرہ مٹا دیا گیا۔

شہور اور نہایت لائق اور قابل مورخ گین اپنی کتاب میں جہاں یہ بحث کرتا ہے
کہ حضرت محمدؐ اپنے ملک کی نسبت کیسے تھے اس طرح پر لکھتا ہے کہ حضرت
محمدؐ کی سیرت میں سب سے آخر بات جو غور کرنے کے لائق ہے وہ یہ ہے کہ انکا
عظیم و شان لوگوں کی بھلائی اور یہودی کے حق میں مفید ہوا یا مضر۔ جو لوگ
کہ آنحضرتؐ کے سخت دشمن ہیں وہ بھی اور نہایت متعصب عیسائی اور یہودی
بھی باوجود پیغمبر برحق نہ ماننے کے اس بات کو ضرور تسلیم کریں گے کہ آنحضرتؐ
نے دعویٰ رسالت ایک نہایت مفید مسئلہ کی تلقین کے لیے اختیار کیا گو وہ
یہ کہیں کہ صرف ہمارے ہی مذہب کا مسئلہ اُس سے اچھا ہے لگو یا وہ اس بات
کو تسلیم کرتے ہیں کہ سوائے ہمارے مذہب اور تمام دنیا کے مذہبوں سے مذہب
اسلام اچھا ہے) آنحضرتؐ یہودیوں اور عیسائیوں کی کتب سماویہ قدیمہ کی سچائی
اور پاکیزگی اور انکی بانیوں یعنی اگلے پیغمبروں کی نیکیوں اور معجزوں اور ایمانداروں
کو مذہب اسلام کی بنیاد بنیال کرتے تھے۔ عرب کے بت خدا کے تخت کے روبرو
توڑ دیے گئے اور انسان کے خون کے کفارہ کو نماز۔ روزہ۔ خیرات سے بدل دیا
جو ایک پسندیدہ اور سیدہ سادہ طریقہ کی عبادت ہے (یعنی جو انسان کو
قربانی بتوں پر ہوتی تھی اُسکو معدوم کیا اور بعض اُس کے نماز۔ روزہ۔ اور خیرات

حقیقت کو پس نہ جانے اور پختہ مکان بنائے وہ پختہ مکان کا ہے کہ ہو گا بلکہ خاک کا ایک ڈھیر ہو گا۔ بارہ سو برس تک اُس کو کب قیام ہو سکتا ہے اور اٹھارہ کروڑ آدمی اُس میں کب رہ سکتے ہیں۔ بلکہ اب تک وہ مکان کہیں کا سر کے بل گر پڑا ہوتا۔ ضرور ہے کہ ایک آدمی اپنے طریقوں کو قانون قدرت کے مطابق کرے اور قدرت کے سامانوں کی حقیقت کو سمجھے اور پھر عمل کرے ورنہ قدرت سے اُس کو یہ جواب ملے گا کہ نہیں تیرے ہرگز نہیں ہو سکتا۔

جو جو قانون اور قواعد خاص ہیں وہ خاص ہی جہتوں میں عام نہیں ہو جاتے افسوس ہے کہ کوئی شخص مشکل کا گسٹر ڈیا اور ایسے ہی بہت سے دنیا کے سربراہ اور وہ لوگوں کے چند روز کے لیے فنڈ فطرت سے کامیاب ہو جاتے ہیں مگر انکی کامیابی ایک جعلی ہنڈوسی کے مانند ہوتی ہے جس کو وہ اپنے نالائق ہاتھوں سے جاری کرتے ہیں اور خود الگ تھلگ جہتوں میں اور اوروں کو اُس کے سبب سے نقصان پہنچاتے ہیں مگر قدرت آگ کے شعلوں اور فراسیسی منگولوں اور اسی قسم کے اور غضبناک ظہور سے ظاہر ہو کر یہ بات بہت غضب اور قہر سے دنیا پر ظاہر کر دیتی ہے کہ جعلی ہنڈویاں جعلی ہی ہیں۔

طاس کاریل نے جو اس زمانہ کی دنیا میں نہایت نامور عالم ہیں اپنی کتاب میں جس کا نام ”لکچر نان ہر وز“ ہے اس مضمون کی نسبت جس پر ہم بحث کر رہے ہیں یہ راہ لکھی ہے کہ اسلام کا عرب کی قوم کے حق میں گویا تاریکی میں روشنی کا آنا تھا عرب کا ملک پہلے ہی پہل اُس کے ذریعہ سے زندہ ہوا۔ اہل عرب گلابانوں کی ایک غریب قوم تھی اور جب سے دنیا بنی تھی عرب کے چٹیل میدانوں میں پھرا کرتے تھے

ثبوت نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ اب وہ وقت آگیا ہے کہ ایسے ایسے قصوں کو بالکل چھوڑ دیا جائے۔ جو جو باتیں انسان (یعنی محمد مصلم) نے اپنی زبان سے نکالیں بارہ سو برس سے اٹھا کر اور آدمیوں کے لیے بمنزلہ ہدایت کے قائم ہیں ان اٹھا کر اور آدمیوں کو بھی خدا نے اسی طرح پیدا کیا ہے جس طرح ہم کو پیدا کیا اس وقت عتبہ آدمی محمد کے کلام پر اعتقاد رکھتے ہیں اس سے بڑھ کر اور کسی کے کلام پر لوگ اس زمانہ میں یقین نہیں رکھتے پھر کیا ہم یہ خیال کر سکتے کہ جس کلام پر خدا نے قادر مطلق کی اس قدر مخلوق زندگی بسر کر گئی اور اُسی پر مر گئی کیا وہ ایسا جھوٹا کھیل ہے جیسا ایک بازیگر کا ہوتا ہے۔

میں اپنے نزدیک ہرگز ایسا خیال نہیں کر سکتا بلکہ میں بہ نسبت اور چیزوں کے اس پر جلد یقین کرتا ہوں۔ اگر جھوٹی اور فریب کی باتیں دنیا میں اس قدر زور آوا ہوں اور رواج پکڑ جائیں تو پھر اس دنیا کی نسبت کوئی کیا سمجھے گا۔ اس قسم کے خیالات جو بہت پھیلے ہوئے ہیں بہت ہی افسوس کے قابل ہیں۔ اگر ہم کو خدا کی سچی مخلوق کا علم کہہ حاصل کرنا منظور ہو تو ہم کو ایسی باتوں پر یقین کرنا ہرگز نہ چاہئے۔ وہ باتیں ایسے زمانے میں پھیلی تھیں جب کہ توہمات کو دخل تھا اور انہیں توہمات کے سبب خیال تھا کہ آدمی کی روحیں نعلین خرابی میں پڑی ہوئی ہیں جو ان کی ہلاکت کا سبب ہے میرے نزدیک اس خیال سے کہ ایک جھوٹے آدمی نے ایک مذہب قائم کیا اور کوئی اُس سے زیادہ بد اور ناخدا پرست خیال دنیا میں نہیں پھیلا۔

بھلا یہ کب ہو سکتا ہے کہ ایک جھوٹا آدمی جو چوہہ اور اینٹ اور مصالح کی

گیا ہے کہ ایشیا کے گرم ملکوں کی تاثیر سے دونوں گروہ یعنی مرد و عورت میں ایسا اختلاف
 ہوتا ہے جو یورپ کی آب و ہوا میں نہیں ہے جہاں دونوں برابر اور بتدریج عالم
 ضعیفی کو پہنچتے ہیں مگر ایشیا میں صرف مرد ہی کو یہ بات حاصل ہوتی ہے ضعیفی
 میں بھی قوی اور طاقتور رہتا ہے اگر یہ بات سچ ہے تو بانی مذہب اسلام کے لیے
 اس بات کی کہ انہوں نے متعدد جوڑوں کی اجازت دی ایک وجہ بڑی تھی اور
 یہ ایک کافی سبب اس بات کا ہے کہ حضرت عیسیٰ نے اس مضمون کی نسبت اپنی
 کوئی رائے ظاہر نہیں کی بلکہ اس کو ملکوں کے گورنمنٹوں کے آئین پر چھوڑ دیا کیونکہ
 جو بات ایشیا کے واسطے مناسب ہوگی وہ یورپ کے واسطے نامناسب ہوگی۔
 مسٹر کٹر بیان کرتے ہیں کہ حضرت محمدؐ نے اُس نہایت قدیم موسوی کے مقنن کی پیروی
 کر کے اپنی قوم کو جو اسمعیل کی اولاد ہے (جو مسلمانوں کے باپ کا بیٹا تھا) متعدد بیویوں
 کی اجازت دی اس واسطے عیسائی ہمیشہ اس پر عیب نکالتے ہیں اور کہتے ہیں کہ
 انہوں نے اپنے پیروں کی کینڈہ خواہش کو پورا کیا۔ لیکن میں نہیں جانتا کہ متعدد
 بی بیوں کی اجازت کی نسبت ایسا سخت طعن کیوں کیا جاتا ہے۔ حضرت سلیمان
 کی نظیر اور حضرت داؤدؑ کی نظیر پر (جو خدا کی دلی مرضی کے مطابق چلتے تھے اور
 جن کو خدا نے خاص اپنی شریعت کے احکام کی تعمیل کے لیے بنایا تھا) یہ امر حیران
 اعراض کے لائق نہیں ہے خصوصاً اُس وجہ سے کہ عیسیٰ مسیح نے بھی اُن باتیں
 انجیلوں میں سے جن کو اُن کے معتقدوں کے گروہ میں سے کسی نہ کسی نے اُن
 کے احکام قلمبند کرنے کے واسطے تحریر کیا تھا کسی انجیل میں اس کی
 ممانعت نہیں ہے۔

اور کسی شخص کو ان کا کچھ خیال بھی نہ تھا اس قوم میں ایک اُلوا الغرم پیغمبر ایسے کلام کے ساتھ جس پر وہ یقین کرتے تھے بھیجا گیا۔ اب دیکھو کہ جس چیز سے کوئی وقف ہی نہ تھا وہ تمام دنیا میں مشہور و معروف ہو گئی اور چوٹی چیز نہایت ہی بڑی چیز ہو گئی۔ اُس کے بعد ایک صدی کے اندر عرب کے ایک طرف غناطہ اور ایک طرف دہلی ہو گئی عرب کی بہادری اور عظمت کی تجلی اور عقل کی روشنی زمانہ بائیسویں تک دنیا کے ایک بڑے حصہ پر چمکتے رہے۔

اعتقاد ایک بڑی چیز ہے اور جان ڈالنے والا ہے۔

جس وقت کوئی قوم کسی بات پر اعتقاد لاتی ہے تو اُس کے خیالات بار آور اور روح کو عظمت دینے والے اور رفیع الشان ہو جاتے ہیں یہی عرب اور یہی حضرت محمد اور یہی ایک صدی کا زمانہ گویا ایک چنگاری ایسے ملک میں پڑی جو عظمت میں کس پر س ایک ریگستان تھا۔ مگر دیکھو کہ یہ ریگستان زور شور سے اُڑ جانے والی باروت نے نیلے آسمان تک اُٹھتے ہوئے شعلوں سے دہلی سحر غناطہ تک روشن کر دیا۔

مشرکہتر صاحب لکھتے ہیں کہ علم تو اُسے انسانی اور علم طبعیات کے ماہر بننے بعض وجوہات ایسے دریافت کیے ہیں جو کثرت از دواج کے واسطے ضروری متصور ہو سکتے ہیں اور ہم شمالی ملکوں کے سردخون والے مینڈک کے سے مزاج کے جانوروں سے متعلق نہیں ہو سکتے ہیں۔ مگر بنی اسمعیل سے جو گرم ریگستان کے رہنے والے ہیں متعلق ہو سکتے ہیں۔ علاوہ اس کے وہ بیان کرتے ہیں کہ سر ڈبلیو اولی صاحب کے مشرقی مجموعہ صفحہ ۸۰ میں یہ بیان کیا

بہت سی کتابیں پیدا ہو گئیں جن میں سے اکثر اس وقت تک جاری رہنکی اور تعلیم
دیجاوے گی جب تک نسلیں تعلیم ہونے تک کیواسطے پیدا ہوتی رہیں گی۔

ایک جواب مضمون لکھنے والے نے جس سے یہ مضمون اختیار کیا تھا کہ اسلام
ایک ملکی انتظام ہے جو مشرق و مغرب میں جاری ہے۔

اسلام کی نسبت یہ لکھا ہے کہ اسلام نے بچہ کشی کا انسداد کر دیا جو اس زمانہ میں
قرب و جار کے ملکوں میں جاری تھی

گو عیسائی مذہب نے بھی اسکو روکا تھا مگر اسلام کی برابر اسکو کامیابی نہیں ہوئی
اسلام نے غلامی کو موقوف کر دیا جو اس ملک کی پرانی جاہلیت کی رسم تھی اسلام
نے ملکی حقوق کو برابر کر دیا اور صرف انہیں لوگوں کے حق میں انصاف نہیں کیا
جو اس مذہب کے معتقد تھے بلکہ ان شخصوں کے ساتھ بھی برابر انصاف کیا جنکو
اُس کے ہتھیاروں نے فتح کیا تھا۔ اسلام نے اس محصول کو جو سلطنت کو دیا جاتا
تھا گھٹا کر صرف دسواں حصہ کر دیا۔ اسلام نے تجارت کو تمام محصولات اور
مزاہمتوں سے آزاد کر دیا۔ اسلام نے مذہب کے متعقدوں کو اس بات سے کہ
اپنے مذہبی سرگروہ کو یا مذہبی کام کو جبراً روپیہ دیں اور تمام لوگوں کو اس بات
سے کہ غالب مذہب کو ہر ایک قسم کا مذہبی چندہ دیں بالکل بری کر دیا اسلام نے
فرقہ فتنہ کے تمام حقوق مفتوحہ کو لوگوں میں سے ان شخصوں کو دیے جو اس مذہب
کے پابند تھے ان کو ہر قسم کی پناہ دی۔ اسلام نے مال کی حفاظت کی سودینے کو
اور خون کا بدلہ بغیر حکم عدالت کے لینے کو موقوف کیا۔ صفائی اور پرہیزگاری
کی حفاظت کی اور ان باتوں کی صرف بدایت ہی نہیں بلکہ ان کو پیدا

پہرے نان سیکو پٹہ یا مین ایک ڈیکل لکھنے والے نے مذہب اسلام کی نسبت
 پرانے گوی ہے کہ مذہب اسلام کا وہ حصہ بھی جس میں بہت کم بغیر تبدیلی
 ہو اسے اور جس سے اُس کے بانی کی طبیعت نہایت صاف صاف معلوم
 ہوتی ہے اُس مذہب کا نہایت کامل اور روشن حصہ ہے اس سے ہمارے
 مراد قرآن کے علم اخلاق سے ہے۔

نا انصافی۔ کذب۔ غرور۔ انتقام۔ غیبت۔ استہزا۔ بخل۔ طمع اور عیاشی۔
 بے اعتباری۔ بدگمانی۔ نہایت قابل ملامت کی گئی ہیں۔
 نیک نیستی۔ خیاضی۔ حیا۔ تحمل۔ صبر۔ بروباری۔ کفایت شعاری۔ سچائی۔ صداقت
 بازی۔ ادب۔ صلح سچی محبت۔ اور سب سے پہلے خدا پر ایمان لانا اور اسکی مرضی
 پر توکل کرنا۔ سچایا نڈاری کا رکن ہے۔ اور سچو مسلمان کی نشانی خیال کی گئی ہے
 اسی مصنف فریہ بھی لکھا کہ ہم اس بات پر غور نہیں کر سکتے ہیں کہ اسلام کو تمام انسانوں
 کی بھلائی کے لیے کیا کیا۔ لیکن اگر نہایت ٹھیک ٹھیک کہا جائے تو یورپ میں علوم
 و فنون کی ترقی میں اُسی کا حصہ تھا۔ مسلمان علیٰ عموم نوین صدی سے تیرہویں صدی
 تک وحشی یورپ کے لیے روشن ضمیر معلم کے جاسکتے ہیں۔

خاندان عباسیہ کی خلفاء کی نہایت عمدہ زمانہ سے یونانی حضالات اور یونانی
 تہذیب کا از سر نو سرسبز ہونا شمار کیا جاسکتا ہے۔ قدیم علم ادب ہمیشہ کے
 واسطے بغیر کسی علاج کے مفقود ہو جاتا اگر مسلمانوں کے مدرسہ میں اسکو نہایت ملتی
 عربی فلسفہ۔ قدرتی چیزوں کی تواریخ۔ جغرافیہ۔ علم تاریخ۔ صرف نحو۔ علم
 کلام۔ اور فن شاعری۔ کی (جس کی تعظیم پرانے اُستاد دیتے تھے)

اخلاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

از مدارج النبوة

حضور کا اخلاق اعظم و اتم و اکمل اخلاق تھا جسقدر اخلاق حمیدہ صبر و حلم و رحم و شفقت و سخاوت و غیرہ اصناف و اقسام اخلاق ہیں وہ سب ذات اقدس میں مجتمع تھے۔ صبر و رحم کی یہ کیفیت کہ غزوہ احد میں جب کفار نے مقابلہ و محاربہ حضرت سے کیا۔ اور جسقدر آزار پہنچا سب پر آپ نے صبر فرمایا۔ اور عفو کیا۔ اور کچھ صبر و عفو پر ہی اکتفا نہ کیا۔ بلکہ اُن پر شفقت و رحم کیا۔ اور آپ کو جہالت اور ظلم میں معذور رکھا اور دعا کی کہ اللہم احد قومى فانهم لا يعلمون۔ یعنی یا اللہ میری قوم کو ہدایت فرما کہ یہ تحقیق وہ جانتے نہیں ہیں۔ یہ دعا صحابہ کرام پر شاق ہوئی۔ اور انہوں نے عرض کیا۔ کہ یا رسول اللہ کاش حضور اُن کی ہلاکت کی دعا فرماتے آپ نے فرمایا کہ میں لعان مبعوث نہیں ہوا بلکہ میں مبعوث ہوا ہوں اللہ کی طرف بلانے کو اور رحمت واسطے عالمین کے۔ اور روایت ہے کہ علمائے یہود میں سے ایک شخص اسلام لائے۔ اُنکا نام زید بن ثعبہ تھا وہ کہتے ہیں کہ حضور کے چہرہ مبارک میں میں نے تمام علامات نبوت پہچانیں مگر دو چیزوں کو امتحان نہ کیا تھا۔ ایک یہ کہ توریت میں لکھا ہے کہ اُنکا حلم طیش پر غالب ہوگا دوسرے یہ کہ مقابلہ و رشت گوئی نرمی زیادہ کریں گے۔ سو میں حضرت کے ساتھ ملطف

کیا اور قائم کر دیا۔ حرام کاری کو موقوف کر دیا۔ غریبوں کو خیرات
 دینے اور ہر ایک شخص کی تعظیم کرنے کی ہدایت کی۔“

وہی مصنف یہ بھی لکھتا ہے کہ ”جو نتیجے اسلام سے ہوئے وہ اس قدر وسیع
 اور دقیق اور مستحکم ہیں کہ ان کی تکمیل کر لینا تو درکنار ہم یقین نہیں کر سکتے
 کہ وہ انسان کے خیال میں بھی آسکین اسی سبب سے بعض اس کے کہ اسکی
 نسبت اس طرح پر دلیلین کی جاوین جس طرح کہ سوسن کے قانون یا نیولین
 کے فتوحات کے نتیجوں کے اندازہ کرنے میں کیجاتی ہیں یہ ٹھیک نہیں ہے۔
 یا تو ان کی نسبت یہ کہا جائے کہ اتفاقیہ ہو گئی ہیں یا بہ مجبوری ربانی مرضی
 کی طرف منسوب کیا جاوے۔ با این ہمہ یہ نظم ایک شخص واحد نے کیا تھا
 جس نے اپنے ملک کے تمام باشندوں میں اپنی روح پھونک دی اور تمام
 قوم کے دل پر نہایت تعظیم و تکریم کا خیال جو کسی انسان کے واسطے
 کبھی ظاہر نہیں کیا گیا نقش کر دیا۔“

جو سلسلہ قوانین و اخلاق کا انہوں نے بنایا وہ اعلیٰ درجہ کی ترقی سے بھی اسی
 طرح موافق تھا جیسا کہ اُنہوں نے ترین لوگوں سے اور اُس سلسلہ
 نے ایک قوم سے دوسری قوم میں گزر کر ہر ایک قوم کو
 جس نے اس کو قبول کیا اُن قوموں اور سلطنتوں سے
 فساد کر دیا جن سے اُن کا میل ہوا۔

کہ حضور گہر میں کسی طرح خلوت کرتے تھے اور انہوں نے فرمایا کہ سب آدمیوں سے زیادہ تر نرم مزاج تھے۔ تبسم اور خندہ پیشانی رہتے تھے۔ حضرت کو کبھی اصحاب کے درمیان میں پیر پھیلاتے نہیں دیکھا۔ اور جو کوئی اصحاب اور اہلخانہ میں سے بلاتا۔ اس کے جواب میں لبیک فرماتے۔ جس کے معنی ہیں۔ حاضر ہوں۔ اور آپ تالیف کرتے تھے نہ متفرغ جو کسی قوم میں بزرگ ہوتا۔ اس کا اکرام فرماتے اور اس کی قوم کا اس کو والی کرتے اور اپنے اصحاب کے ساتھ مہربانی فرماتے اور ہمیشہ کے ساتھ التفات و عنایت سے پیش آتے۔ آپ کا ہر ہمیشہ یہ گمان کرتا تھا۔ کہ مجھے زیادہ حضرت کے نزدیک کوئی بزرگ نہیں اور جو آپ کے پاس آکر بیٹھا۔ آپ اس کے پاس بیٹھے رہتے اور جب تک وہ اوٹھ کر نہ جاتا۔ آپ ہان بھر نہ اٹھتے۔ اور جب کوئی آپ سے سرگوشی کرتا۔ تو آپ سر مبارک اس کی طرف سے نہ پھرتے۔ جب تک وہ خود نہ پھیرتا۔ اور جو کوئی آپ کا دست مبارک پکڑ لیتا۔ آپ اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دیدیتے۔ اور نہ چھوڑاتے۔ جب تک وہ خود نہ چھوڑتا اور لڑنے جگہ کرنے سے پرہیز فرماتے۔ آپ نے تازہ روی اور خوشحالی کو آدمیوں کو یا پہلایا تھا۔ اور سب کے لئے مثل باپ کے ہو گئے تھے اور سب آپ کے نزدیک حق میں برابر تھے۔ کسی طرح درشت و سخت گو نہ تھی۔ نہ آواز کسی پر بلند فرماتے نہ کسی کو برا کہتے۔ نہ کسی کا عیب ظاہر کرتے۔

حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں۔ کہ آپ سے زیادہ کوئی خوش خلق نہ تھا۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں۔ کہ میں نے رسول خدا صلعم کی دس برس خدمت کی آپ نے کبھی اُفت تک نہ کیا اور کبھی آپ نے نہ فرمایا کہ یہ کام ایسے کیوں کیا اس طرح

کرتا تھا۔ تاکہ اُن سے مخالفت کروں اور اُنکے علم و علم کو پہچانوں۔ میں نے
 اُن سے ٹروعدہ پر خرید کئے زرِ قیمت پیشگی دیدیا اور مژدینے کا وعدہ ٹھیرالیا
 اسوقت موعودہ سے دو تین روز پیشتر میں نے حضرت کے پاس جا کر مجمع میں
 آپ کی قیص اور روانے مبارک کو پکڑ کر آپ کی جانب بنظر تیز نظر کی اور کہا
 اے محمد میرا حق ادا نہیں کرتے۔ قسم خدا کی اے پسران عبدالمطلب تمہارا
 خاندان ادائے حق میں لیت و لعل کرتا رہا ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ
 اے دشمن خدا ایغیر صاحب کی نسبت جو کچھ میں سنتا ہوں۔ تو قسم خدا کی اگر
 اُن کی نافرمانی کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں تلوار سے تیرا سر کاٹتا۔ حضورؐ و حضرت
 عمرؓ کی طرف نرم نگاہ اور تبسم کے ساتھ دیکھ کر فرمایا کہ میں اور یہ شخص اس بات
 کے علاوہ دوسرے بات کی تم سے احتیاج رکھتے ہیں اور وہ یہ کہ مجھ کو ادا کر
 کا حکم کرو اور اُسکو حسن تقاضہ کا ام۔ اب جاؤ اور اُسکا حق ادا کرو اور اُسکے
 حق سے قیس ضیاع زیادہ دو۔ بعوض اس کے کہ تم نے اسکو ڈرایا اور تحدید
 کی۔ پس حضرت عمرؓ نے ویسی ہی تعمیل کی۔ جیسا ارشاد ہوا تھا اسوقت کہا اُس
 یہودی نے کہ اے عمرؓ میں نے تمام علامات نبوت کے آپ کے چہرہ مبارک سے
 پہچانی تھے مگر وہ دو خصلتیں باقی تھیں۔ جنکا اسوقت امتحان کیا۔ پس میں ٹکڑا
 کرتا ہوں۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ
 حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی
 اپنے ہاتھ سے نہیں مارا۔ مگر جہاد فی سبیل اللہ میں۔ اور کہی اپنے نفس کے لئے
 بدلہ نہیں لیا۔ اور خادم کو بہ آواز سخت نہیں جھڑکا۔ حضرت عائشہ صدیقہ سے پوچھا

بہ نفس نفیس محنت اٹھائی۔ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ سے اس بات کو گروہ
رکتا ہے کہ اپنے یاروں میں ممتاز ہو کر بیٹھے۔ اور انکا شریک نہ ہو۔

بخاری میں لکھا ہے۔ کہ مدینہ کی چو کر یون میں سے کوئی چو کر ی حضور کا ہاتھ پکڑ کر
جہان چاہتی تھی۔ لیجاتی تھی۔ آپ انکار نہ فرماتے تھے اور حضرت کے عہد مبارک میں
ایک عورت تھی۔ کہ اُس کی عقل میں اختلال ہو گیا تھا۔ اسکو خیالات فاسد آتے تھے۔
اور ان خیالات کا اظہار آدمیوں کے سامنے کرنے سے جی آتی تھی۔ بار بار حضور کے
پاس آتی۔ اور تنہا بیٹھتی۔ اور وہ سب وہی کہتے۔ اور جب کسی کو دور سے آتا ہوا
دیکھتی۔ تو متوہم ہو کر کہتی کہ اس جگہ سے اوٹھ کر کھڑے ہو۔ دوسری جگہ غلطی میں
چلو حضور یہ سب تکلیفات اُس کی قبول فرماتے تھے

آپ کا خوش فہمی یہاں تک بڑی ہوئی تھی۔ کہ چوٹے چھوٹے بچوں کے ساتھ آپ کا
اخلاق بہت وسیع تھا۔ حضرت انس ابن مالک کا ایک بھائی لڑکا تھا کہ اس نے ایک
نال پال رکھا تھا اتفاقاً وہ لال مر گیا۔ تو حضور اس لال کی تعزیت کے واسطے
اُس لڑکے کے پاس گئے اور فرمایا۔ یا ابا عمیر فعل النغیر تاکہ اُس بات کے سنو کہ
وہ خوشدل ہو اور غم نہ کرے۔ حضرت اپنے گھر والوں کی خدمت کرتے تھے اپنے
کپڑے اور جوتوں میں پیوند آپ لگاتے تھے۔ بکریوں کو دوہتے تھے چارہ انکو
ڈالتے تھے خادم کے ساتھ کہاتے تھے۔ اس کے کاموں میں اسکو مدد دیتے تھے۔
حالانکہ خادم اور غلام بہت تھے۔ کہیں بہ نفس نفیس کام کرتے تھے۔ کہیں دوسرے کو
حکم دیتے تھے۔ بازار سے اپنی چیز آپ ادٹھالائے تھے۔ سخاوت حضور کی اس قدر
بڑی ہوئی تھی۔ کہ جو کوئی جو چیز مانگتا تھا دیدیتے تھے۔ اور کہیں کسی کے جواب میں

کیون نہ کیا۔

جریر ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور کو جب دیکھا تبسم کرتے دیکھا اور کبھی نہیں دیکھا کہ اپنے ہنشینوں کے سامنے اپنے پیر پہلایا ہو اور جو کوئی آپ کے پاس آتا اوسکا اکرام فرماتے۔ اور اس کے واسطے اپنے کپڑے کو فراخ کر دیتے اور تکیہ جو اپنے پاس رکھا ہوتا وہ اسکو دیتے اور نہ کاٹتے تھے۔ کسی کی بات یعنی ہر ایک کی بات حد سے زیادہ سنتے تھے اور اسکو کاٹتے نہیں تھے جب تک وہ خود نہ اٹھ جائے یا چپ نہ ہو۔ اور کبھی آنے والی کی خاطر سے نماز میں کمی فرماتے۔ اور اس کی حاجت دریافت فرماتے اور جب اس کی حاجت سے فارغ ہوتے۔ تو پھر نماز پڑھتے۔ مساکین کی عیادت فرماتے۔ فقرا کے ساتھ بیٹھتے۔ غلاموں کی دعوت قبول۔ جو کی روٹی اور چربی بودار کی بھی دعوت قبول فرماتے۔ مجلس کی آخر نصف میں بیٹھ جاتے اور جب سوار ہوتے کسی کو پیچھے بٹھالیتے۔

تاریخ طبری میں لکھا ہے کہ حضور ایک روز سفر میں تھے یاروں سے فرمایا کہ آج ایک بکرہ کے کباب کرنا چاہتے ہیں۔ اونہوں نے عرض کیا بہتر ایک بکرا اُن میں سے لکھا کہ میں فسخ کروں گا۔ دوسرا بولا کہ میں کمال اوتارونگا۔ تیسرے نے کہا کہ گوشت کا ٹما میرے ذمہ۔ چوتھے نے پکانا اپنے ذمہ لیا۔ غرض سب کا آپس میں تقسیم کر لئے۔ تاکہ جلدی تیار ہو جائے وہ لوگ اپنے اپنے کام پر مشغول ہوئے۔ آنحضرت صلعم اوٹھ گئے اور ٹھوڑی دیر بعد جنگل سے لکڑیاں لیکر آئے۔ لائے اصحاب نے عرض کیا کہ اس کام کو بھی ہم کر لیتے کیا ضرورت تھا کہ آپ نے

خرید فرماتے اور قیمت ادا کر کے پھر اُس اسباب کو اُسی بیچنے والے کو بخش دیتے۔ اور
 کبھی قرض لیتے۔ اور قرض سے زیادہ ادا کرتے۔ اور کبھی اسباب خرید فرماتے اور قیمت
 زیادہ دیتے کبھی ہدیہ قبول فرماتے۔ اُس سے دو چند انعام دیتے۔ اپنی زندگانی فقیرانہ
 کرتے ایک ایک دو دو مہینہ گزر جاتے۔ آپ کے گھر میں آگ روشن نہ ہوتی اور بارش
 شکم مبارک پر بوجہ گرسنگی پتھر باندھے۔

لفظ لائین کما۔ چنانچہ فرزوق شاعر نے آپ کی نعت میں یہ شعر لکھا ہے ۵

ما قال لا قط الانی تشہدہ لولا التشہد کانت لارنہم

کسی شاعر نے اس کا ترجمہ فارسی میں کسی ظالم کی وجہ میں کہا ہے جو اسکا سختی نہ تھا
نہ رفت لا بزبان مبارکش ہرگز مگر بہ اشد ان لا الہ

اور اگر فرضاً کوئی چیز موجود نہ ہوتی۔ تو آپ سکوت فرماتے اور سائل کی دلجوئی کرتے
اور معذرت فرماتے مگر صریح نہ کہتے کہ نہیں دیتے۔ غرض کہ سائل کے سوال کو

رد نہ فرماتے۔ اگر کچھ پاس نہ ہوتا۔ تو فرماتے کہ ہم پر قرض کر لو۔ جب میری پاس
آئیگا۔ میں ادا کر دوں گا۔ ایک بار ایک سائل آیا آپ نے فرمایا۔ میرے پاس

تو کچھ نہیں تم جاؤ اور قرض لے لو۔ حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ خدا تعالیٰ
اُس چیز کی تکلیف نہیں فرماتا۔ جو آپ کی قدرت میں نہیں۔ یہ بات حضور کو ناگوار

ہوئی۔ ایک شخص انصار میں سے تھے اوہنوں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ آپ
دیکھئے۔ اور خداوند عرش سے اندیشہ نہ کیجئے۔ آپ نے تبسم فرمایا۔ اور چہرہ مبارک

پر نازگی اور خوش حالی پائی گئی۔ آپ نے فرمایا کہ میں ایسا ہی حکم کیا گیا ہوں۔

ترمذی سے روایت ہے کہ نو ہزار درہم حضور کے پاس آئے اور ایک تخت
پر رکھے گئے۔ آپ نے سب تقسیم کر دیے۔ اور کسی سائل سے انکار نہ کیا اور جو

ہر ایک عرب کو سوسوشتہ اور ہزار ہزار گو سفند دئے عرض جو کچھ ہاتھ آتا آپ
دیتے۔ اور فقر فستی کا اندیشہ نفرماتے۔ جب کسی محتاج کو دیکھتے باوصف اپنی

حاجت کے اُسکو عنایت کرتے کہی کوئی چیز مہرب کرتے۔ اور اگر کسی پر حق اور قرض
آپ کا ہوتا۔ تو اُسکو بری فرماتے۔ اور کہی صدقہ دیتے کہی ہدیہ کرتے کہی سب

ہوئی ہیں۔ اول یہ کہ میں نے اُسکو برکت دی۔ دوم یہ کہ اُسے بار آور کیا۔ اور اُسے بہت کچھ فضیلت دی۔ سوم یہ کہ اُسکو بڑی قوم کرونگا۔ پس اب ہم پوچھتی ہیں کہ کیا یہ کہنا صحیح ہے۔ کہ ان تینوں جدا جدا لفظوں کے ایک ہی معنی ہیں۔ یعنی اولاد کا زیادہ ہونا۔

بشارت دوم

خداوند تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو بہت سے احکام بتلائی ہیں یہ بھی فرمایا قائم کرے گا تیرا معبود موجود تیرے لئے بنی تجھ میں تیرے بھائیوں میں سے مجھ سا اُس کو مانیو۔ ان کے بھائیوں میں سے بنی تیرا سا قائم کرونگا۔ اور اپنا کلام اُسکے منہ میں دوں گا۔ اور جو کچھ میں اس سے کہوں گا وہ اُسے کہہ دینگا (توریت کتاب پنجم باب ۱۸-۱۵-۱۴)

ان آیتوں میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبعوث ہونے کی ایسی صاف اور ایسے مستحکم بشارت ہے جس سے کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا۔ خدا نے حضرت موسیٰ سے کہا کہ بنی اسرائیل کے بھائیوں میں سے ایک بنی مثل موسیٰ کے مبعوث کر دینگا۔ اور کچھ شبہ نہیں ہو سکتا۔ کہ بنی اسرائیل کے بھائی بنی اسمعیل ہیں اور بنی اسمعیل میں بجز محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور کوئی بنی نہیں ہوا اور اُس سے صاف ثابت ہو گیا کہ یہ بشارت ہمارے ہی جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تھی۔

انتخاب خطبات احمدیہ

بشارت توریت نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بشارت اول

میں نے تیری دعا اسمعیل کے حق میں قبول کی۔ مان میں نے اُسی برکت دی اور اُسی بار آور کیا۔ اور اُسے بہت کچھ فضیلت دی۔ اُس سے بارہ امام پیدا ہوئے۔ اور اُسکو بڑی قوم کروں گا (توریت کتاب اول باب ۱۷-۲۰) کہنا۔ اللہ نے ابراہیم سے تیری نظروں میں بڑا نہ معلوم ہو اس لڑکے اور اپنی لونڈی کی وجہ سے جو کچھ تجھے سارہ کہے۔ اسکی بات مان لے کیونکہ اسحاق سے تیری نسل کھلائیگی۔ اور اس لونڈی کے لڑکے کو بھی ایک قوم کروں گا کیونکہ وہ تیری نسل ہے (توریت کتاب اول باب ۲۱-۱۲-۱۳) ان آیتوں میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صریح بشارت ہے کیونکہ خدا تعالیٰ حضرت اسمعیل کو برکت دینے کا جو وعدہ کیا تھا وہ اسطرح پر پورا ہوا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اسمعیل کی اولاد سے تھو۔ تمام دنیا کے لئے دنیا کو ختم ہونے تک بنی مقبول مقرر کیا جو لوگ ہمارے مخالف ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ خدا نے اسمعیل سے یہ وعدہ کیا تھا۔ کہ اُسکی اولاد میں بارہ سردار پیدا ہوں گے چنانچہ حضرت اسمعیل کے بارہ بیٹے جو بنزیرہ بارہ بادشاہوں یا بارہ سرداروں بنے تھے پیدا ہوئے۔ اور جس برکت دینے کا اسمعیل سے وعدہ ہوا تھا وہ دنیا کی برکت تھی نہ روحانی۔ مگر یہ تاویل کسی طرح صحیح نہیں ہوتی۔ ہر ایک منصف مزاج ان آیتوں کو پڑھ کر معلوم کریگا۔ کہ ان آیتوں میں جدا جدا تین لفظ استعمال

اور سعیر سے چمکا۔ یعنی یونانی زبان میں بھی شریعت دی گئی (جس سے مراد انجیل ہے) اور مسلمان کل عیسائیوں کو رومی کہتے تھے۔

اور فاران کے پھاڑ سے ظاہر ہوا۔ اور اسکے ہاتھ میں شریعت روشن یعنی عربی زبان میں شریعت دی گئی۔ جس سے مراد قرآن مجید ہے۔ پس اس عالم کے قول سے ثابت ہے کہ فاران وہی جگہ ہے جہاں سے مذہب اسلام ظاہر ہوا یعنی حجاز یا مکہ معظمہ۔

بشارت چہارم

حضرت سلیمان اپنے محبوب سے ملنا چاہتے ہیں۔ اور جب نہیں مل سکتے تو خدا کی مناجات اور اپنے محبوب کی تعریف اس طرح پر کرتے ہیں میرا دوست نورانی گندم گون ہزاروں میں سردار ہے اور سکا سر ہیرہ کا سا چمکدار ہے۔ اسکی زلفین مسلسل مثل کوتے کے کالی ہیں۔ اسکی آنکھیں سیسی ہیں۔ جیسے پانی کے کنڈل پر کبوتر دودھ میں ڈبلے ہوئے نگینہ کی مانند جڑے ہیں خانہ میں۔ اسکی رخسارے ایسے ہیں۔ جیسے ٹٹی پر خوشبودار بیل چھائی ہوئی اور چکلے پر خوشبودار گڑی ہوئی اسکی ہونٹ پھول کی پنکھڑیاں جن سے خوشبو نکل پکیتی ہے۔ اسکی ہاتھ میں سونے کے ڈبلے ہوئے جواہر سے جڑے ہوئے اسکا پیٹ جیسے ہاتھی دانت کی تختی جواہر سے لپی ہوئی اسکی پنڈلیاں ہیں۔ جیسے سنگ مرمر کے مستون سونے کی بیشکے پر جڑے ہوئے اور سکا چہرہ مانند مہتاب کے جو ان مانند صنوبر کے اسکا گلاناہایت شیریں اور وہ بالکل محمد یعنی تعریف کیا گیا ہے۔ یہ ہی میرا دوست اور میرا محبوب لے بیٹو

بشارت سوم

حضرت موسیٰ پیغمبر اور حضرت جبقوق بنی نے بنی عربی حجازی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبعوث ہونے کی اس طرح بشارت دی ہے اور کہا خدا سینا سے نکلا اور سیر سے چکا اور فاران کی پہاڑ سے ظاہر ہوا۔ اسکو دہنر ہاتھ میں شریعت روشن ساتھ لشکر ملائکہ کے آیا۔

(توریت کتاب پنجم باب ۳۳-۲)

آئینکا اللہ جنوب سے اور قدوس فاران کے پہاڑ سے۔ آسمانوں کو جمال سے چھپا دیا۔ اسکی ستائش سے زمین بھر گئی (کتاب جبقوق باب ۳-۳)

ان آیتوں میں جو کوہ فاران سے خدا کا ظاہر ہونا اور شریعت کا اسکی ہاتھ میں ہونا بیان ہوا ہے۔ علانیہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبعوث ہونے اور قرآن مجید کے نازل ہونے کی کہ وہی شریعت ہو بشارت ہے۔ یہ بات عرب کے قدیم جغرافیہ سے اور بڑے بڑے عالموں کی تحقیق اور تسلیم سے اور توریت کے محاورات سے بخوبی ثابت ہو گئی ہے کہ مکہ معظمہ کے چارٹون کا نام فاران ہے۔ چنانچہ امر مذکور کے ثبوت کی کافی دلیلین بیان کرتے ہیں۔ اکتوبر ۱۸۷۹ء کے کوارٹر لی ریویو میں اسلام پر ایک اٹکل چھپا ہے جو ایک بہت بڑے عالم یہودی زبان جاننے والا کا لکھا ہوا ہے اس کے صفحہ ۳۹۹ میں لکھا ہے کہ سفیر نے اُن خاص آیتوں کی جنہیں سینا اور سیر اور فاران کی بشارت مذکور ہے۔ اس طرح پر تشریح کی ہے کہ خدا سینا سے نکلا۔ یعنی عبرانی زبان میں شرح دی گئی (جس سے مراد توریت ہے)

اور سچ ہے۔ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے زیادہ کون شخص محمدیم کہلانیکا
مستحق ہے۔

پس یہ ایسی بشارت ہے جس میں صاف صاف نام محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کا بتلایا گیا ہے

بشارت پنجم

ہجی نبی ہمارے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبعوث ہونے کی اس طرح
بشارت دیتے ہیں۔

سب قوموں کو ہلا دوں گا۔ اور حمد سب قوموں کو آوے گا اور اس گھر کو
بزرگی سے بہرہ دے گا۔ کہا خداوند خلاق نے (کتاب ہجی نبی باب ۱۱۔ آیت ۲۷)
اس آیت میں لفظ حمد جو آیا ہے۔ اُس سے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی نسبت بشارت نکلتی ہے۔ ریورنڈ مسٹر پارک ہرسٹ حمد کے مادہ کی نسبت
کہتے ہیں۔ کہ ہر قسم کی پاک چیزوں کے لئے بولا جاتا ہے اسی مادہ سے محمد اور
حمد اور حامد اور محمود ہمارے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام مبارک نکلے ہیں اور ان
میں لفظ حمد کے کہنے سے صاف اشارہ ہے کہ جس شخص کے مبعوث ہونے کی
اس میں بشارت ہے۔ وہ ایسا شخص ہے۔ کہ اُسکا نام حمد کے مادہ سے مشتق
ہے اور وہ کوئی نہیں۔ سوائے محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
عیسائی مذہب کے پادری خیال کرتے ہیں کہ یہ بشارت حضرت عیسیٰ کے
مبعوث ہونے کی ہے۔ مگر یہ خیال دو وجہ سے صحیح نہیں۔ اول۔ اس لئے کہ

بروشلم کے (کتاب تسبیحات سلیمان باب ۵ - آیت ۱۰ لغایت ۱۷)

اگرچہ اس مقام پر حضرت سلیمان نے خدا کی تسبیح میں گیت گایا ہے اور اسکی مناجات کی ہے۔ مگر ضرور وہ ایک کسی بڑے شخص قابل تعظیم و ادب کے متوقع ہیں۔ اور اسکی بشارت دیتی ہیں۔ اور انسی کو اپنا محبوب بتاتے ہیں اور اپنی اس محبوب کی شاعرانہ تعریف کرتے ہیں اور پھر صاف بتاتے ہیں کہ وہ میرا محبوب محمد ہے۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔
محمد کے معنی تعریف کئے گئے ہیں۔

پس حضرت سلیمان نے اپنی مناجات میں اپنے محبوب کی تعریف کرتے کرتے اسکا نام ہی لے دیا۔ کہ اگر اسکے معنی لو تو وہ بھی ایک لفظ تعریف ہے ورنہ صاف صاف نام تو ہے یہ مقام ایسا ہے جہاں صاف نام محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بتا دیا گیا ہے۔ مگر ہماری خطبہ کے پڑھنے والوں کے دل میں شبہ جائیگا کہ اگر نام بتایا تھا۔ تو محمد کہا ہوتا (محمدیم) کیونکہ کہا۔ مگر یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ عبرانی زبان میں کے اور ہم علامت جمع کی ہیں اور جب کوئی بڑی قدر کا شخص اور عظیم الشان ہوتا ہے۔ تو اسکے اسم کو بھی جمع بنالیتی ہیں۔ جیسا کہ خدا کا نام الوہ ہے اسکی جمع الوہیم بنالی ہے۔ اسی طرح بعل جو ایک بت کا نام تھا۔ جسکو نہایت عظیم الشان سمجھتے تھے اس کی جمع بعلیم بنالیتی اور یہی قاعدہ اسم استروث میں لگایا گیا ہے جو دوسرے بت کا نام ہے۔ پس طرح اس مقام پر بھی حضرت سلیمان نے بسبب ذل قدر اور عظیم الشان ہونے اپنے محبوب کے اسکے نام کو بھی صیغہ جمع کی صورت میں بیان کیا ہے

اس آیت میں حضرت اشعیاء نبی نے دو شخصوں کی طرف اشارہ کیا ہے جو خدا کی سچی پرستش از سر نو قائم کریں گے۔ اُن میں سے ایک کو گدھے کی سواری کے نشان سے بتلایا ہے۔ اور اس میں کچھ شبہ نہیں ہے۔ کہ اس سے حضرت عیسیٰ کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ جناب مہدوح گدھے پر سوار ہو کر یروشلم (بیت المقدس) میں داخل ہوئے تھے۔ اور بلاشبہ حضرت عیسیٰؑ کو خدا کی سچی پرستش قائم کی۔ اور یہودیوں نے جو مکاری اور دغا بازی سے شریعت کے صرف ظاہری احکام کی ریاکاری سے پابندی اختیار کی تھی اور دنیائی نیکی اور روحانی پاکیزگی کو بالکل چھوڑ دیا تھا۔ اُسکو بتلایا اور سچی پرستش خدا کی قائم کی دوسرے شخص کو اونٹ کی سواری کے نشان سے بتایا۔ اور اس میں کچھ شبہ نہیں۔ کہ اس سے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف اشارہ ہے۔ جو عرب کی خاص سواری ہے۔ بچے سے بوڑھے تک اور عالم سے جاہل تک جس سے چاہو پوچھو۔ اونٹ کا نام لیتے ہی عرب کا اشارہ سمجھ جائیگا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ میں داخل ہوئے تو اونٹ پر سوار تھے اور بلاشبہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خدا کو واحد کی پرستش قائم کی۔

حضرت عیسیٰ کے بعد جو لوگوں نے حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا مانا اور میں خدا قائم کر کے پھر تین سے ایک خدا بنایا تھا۔ اور خدا سے واحد کی پرستش میں خلل آگیا تھا۔ اُسکو مٹایا۔ اور پھر سے خدا کی سچی پرستش قائم کی۔

حضرت متی نے جس قدر بشارتیں عہد عتیق میں حضرت عیسیٰ کی ہیں۔ اُن سب کو با تفصیل اپنی انجیل میں لکھا ہے۔ کیونکہ وہ انجیل عبرانی زبان میں یہودیوں کی ہدایت کے لئے لکھی گئی تھی۔ اور اسی سبب سے تمام بشارتیں جو توریت و زبور و صفت انبیاء میں حضرت عیسیٰ کی نسبت تھیں۔ ان سب کو حضرت متی نے لکھا تھا مگر اس بشارت کا ذکر حضرت متی نے نہیں کیا، لہذا یہ بشارت حضرت عیسیٰ سے متعلق ہوتی۔ تو ضرور حضرت متی اس کا ذکر کرتے۔

دوسرے یہ کہ حمد کے مادہ سے حضرت عیسیٰ کے نام پر کسی طرح اشارہ نہیں ہو سکتا۔ بلکہ یہ اشارہ خاص اُسی شخص کے نام کا ہے۔ جس کا نام اسی مادہ مشتق ہوا ہے۔ اور اس لئے یہ بشارت حضرت عیسیٰ کی نہیں ہے۔ بلکہ اُنکی بشارت ہے۔ جس کی نسبت حضرت عیسیٰ نے بشارت دی تھی۔

کاؤفرمی ہیگلنس نے بھی اپنی کتاب میں استدلال قول ریلوزنڈ پارک سٹر کی لکھا ہے۔ کہ یہ بشارت حضرت عیسیٰ کی نہیں ہو سکتی۔ بلکہ اُس شخص کی ہے جس کے آنے کی بشارت خود حضرت عیسیٰ نے دی تھی

بشارت ششم

حضرت اشعیا نبی وحی کی رو سے اُن لوگوں کا ذکر جو خدا کی پہنچ پرستش از سر نو قائم کریں گے۔ اس طرح پر کرتے ہیں۔

اور ایک جوڑی سواروں کی دیکھی۔ ایک سوار گدھے کا اور ایک سوار اونٹ کا اور متوجہ ہوا (کتاب اشعیاہ نبی باب ۲۱۔ آیت ۷)

پس ہم مسلمانوں کا یہ یقین ہے کہ حضرت عیسیٰ نے اس مقام پر قاریط کا لفظ فرمایا تھا کہ شب مارش صاحب کی بھی رائے ہے۔

بشارت دوم

جب بعد مصلوب ہونے اور قبر میں دفن کئے جاتے کئے حضرت عیسیٰ زندہ ہو اٹھے اور حواریوں سے ملے اور اُنکے سامنے چھلی کا ٹکڑا اور شہد کہا یا تو بیت عینا

میں جانے اور آسمان پر چلے جانے سے تھوڑی دیر پہلے دونوں نے اپنی حواریوں سے یہ فرمایا۔ دیکھو میں بھیجا ہوں۔ وعدہ اپنے باپ کا تم پر لیکن تم ٹھیرو۔ شہر یروشلم میں جب تک کہ تم میں عطا ہو قوت اور پرستے۔
(انجیل لوقا باب ۲۴ - آیت ۴۹)

اب ہم کو اس شخص کی تلاش کرنی مناسب ہے جس کے آنے کی حضرت عیسیٰ نے بشارت دی۔ جب ہم اس آیت کو دیکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ نے حواریوں سے فرمایا کہ اُس وعدہ کے آنے تک تم شہر یروشلم میں ٹھیرے رہو۔ تو سب کو تعجب ہو رہے ہیں کہ اس وعدہ کے آنے اور شہر یروشلم میں ٹھیرے رہنے سے کیا تعلق ہے۔ اگر بالفرض اُس وعدہ سے حواریوں پر روح قدس کا نازل ہونا ہی مراد تھی۔ تو بھی یروشلم میں رہنے اور روح قدس کے آنے سے کوئی ضروری مناسبت نہیں پائی جاتی کیونکہ اگر حواریوں میں شہر کے باہر چلے جاتے۔ تو بھی اُنکے پاس روح قدس

بشارت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی انجیل میں سے

بشارت اول

عجید فصح سے تھوڑی مدت پہلے جب حضرت عیسیٰ کو معلوم ہوا کہ اب اُن کا وقت بہت قریب آگیا ہے۔ اور اب وہ گرفتار ہونے والے ہیں تو انہوں نے اپنی حواریوں کو بہت سی نصیحتیں کیں۔ انہیں نصیحتوں میں یہ بھی فرمایا۔ کہ یہ امور میں نے تم سے کہے۔ جبکہ تمہارے ساتھ ہوں۔ لیکن پیریکلیطاس پاک روح جس کو باپ بھیجے گا۔ میرے نام سے ہر بات تم کو سکھادے گا اور یاد دلاوے گا۔ تمکو وہ باتیں جو میں نے تم سے کہی ہیں۔

(انجیل یوحنا باب ۱۴ - ۲۵ و ۲۶)

تاہم میں تم سے سچ کہتا ہوں۔ یہ پہلا ہے تمہارے لئے کہ یہاں سے میں چلا جاؤں۔ کیونکہ اگر میں نہ جاؤں۔ تو پیریکلیطاس تمہارے پاس نہ آوے گا (انجیل باب ۱۶ - ۷)

بالفعل جو انجیل کے نسخے موجود ہیں۔ ان میں لفظ پیریکلیطاس اسی الفاظ سے لکھا ہوا ہے۔ جس طرح کہ ہم نے لکھا ہے۔

مگر ہم مسلمان یہ یقین نہیں کرتے کہ حضرت عیسیٰ نے یہ یونانی لفظ بولا تھا کیونکہ اُن کی زبان عبرانی تھی جس میں کالدی یعنی خالديہ زبان کے لفظ بھی ملے ہوئے تھے۔

عبرانی و خالدي دونوں زبانیں ایک ہیں۔

پوچھا۔ اُس سے پھر کون۔ کیا تو الیاس ہے۔ اور اس نے کہا میں نہیں ہوں۔ تو وہ نبی ہے۔ اور اُس نے جواب دیا نہیں۔

تب اونہوں نے اُس سے کہا کہ کون تو ہے تاکہ ہم جواب دے سکیں۔ اُن کو جنہوں نے کہہ کر بھیجا ہے۔ اپنے تئیں تو کیا کہتا ہے۔ اس نے کہا میں ہوں۔ آواز اُس کی جو کہ جنگل میں چلتا ہے۔ سیدھا کرو راستہ خداوند کا جیسا کہ بنی اشیاہ نے کہا۔ اور وہ جو بھیجے گئے تھے۔ فردوسی تھے۔ اور اونہوں نے اُس سے پوچھا۔ اور اس سے کہا کہ تو کیوں اصطبل غ کرتا ہے۔ جبکہ تو نہ کر ستاس ہے یعنی عیسیٰ مسیح ہے اور نہ الیاس اور نہ وہ نبی۔

(یوحنا باب ۱۔ آیت ۲۰ لغایت ۲۵)

ان ادھر کی آیتوں میں تین پیغمبروں کا ذکر ہے۔ ایک حضرت الیاس کا اور دوسرے حضرت عیسیٰ کا تیسرے اُس پیغمبر کا جو علاوہ حضرت عیسیٰ کے ہونے والا تھا۔ یہودی یقین کرتے تھے۔ پیغمبر الیاس جبکہ مسلمان حضرت کمرتی ہیں۔ مگر نہیں ہیں۔ بلکہ صرف انسانوں کی نظروں سے غائب ہو گئے ہیں۔ اور یہودیوں کو حضرت عیسیٰ مسیح کی نسبت یہ یقین تھا اور اب بھی ہے کہ وہ کسی نہ کسی دن آدین گے۔ لیکن اُن آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ علاوہ حضرت مسیح کے ایک اور پیغمبر کے آنے کی امید رکھتے تھے اور وہ پیغمبر ایسا مشہور تھا کہ بجائے نام کے صرف اشارہ ہے اُس کے بتانے کو کافی تھا۔ جیسا کہ ہم مسلمان بھی پیغمبر کے نام کی جگہ کی آنحضرت اشارہ میں لکھتے بولتے ہیں۔

اُسی طرح آسکتے تھے۔ جیسے کہ شہر میں رہنے کی حالت میں آسکتے تھے۔

پس شہر یروشلم میں ٹھہرے رہنے سے یہ مطلب نہیں ہے۔ جو اسکی لفظی معنی سے نکلتا ہے۔ بلکہ یہ مطلب ہے۔ کہ جب تک وہ وعدہ پورا ہو تم شہر یروشلم سے وابستہ رہو۔ اور اُسی کی عزت و تعظیم جیسے کہ پیشتر سے کرتے آئے ہو کر تو یہ اُسی کی طرف اپنا سر جکاؤ اپنا منہ اُسی کی طرف رکھو۔ جب تک وہ وعدہ پورا ہو چنانچہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مبعوث ہوئے اور وہ وعدہ پورا ہوا۔ اور یروشلم میں رہنے کا زمانہ منقطع ہو گیا۔ اور بیت الدین رہنے کا زمانہ آیا۔ باب کا وعدہ پورا ہوا۔

اور اوپر سے عطا ہو گئے۔ بیت المقدس کی طرف جو مدت دراز سے قبلہ تھا موقوف ہوا۔ اور مکہ میں ابراہیم کے بنائے ہوئے خانہ خدا اور کوہِ معصوم کی طرف قبلہ اہل ایمان قرار پایا۔ پس یہ بشارت صاف ہمارے پیغمبر کے مبعوث ہونے اور بیت المقدس کے قبلہ رہنے کے زمانہ کے اختتام اور بیت الدین کے قبلہ ہونے کی بشارت ہے۔

بشارت سوم

جیکے بچے پیغمبر ہوئے تو یروشلم سے یہودیوں نے کاسہنوں اور موزیوں کو انکے پاس بھیجا۔ تاکہ اون سے پوچھیں کہ وہ کون ہیں چنانچہ وہ لوگ گئے اور ان سے یہ گفتگو ہوئی۔ اُس نے یعنی حضرت یحیٰ نے اقرار کیا اور انکا نہ کیا۔ اور اقرار کیا کہ میں کرسٹاس یعنی عیسیٰ مسیح نہیں ہوں اور انہوں نے

غیر قوموں کی اخبار انتخاب از کتاب سیل صاحب مصنف ترجمہ قرآن

صفحہ ۱۹۹-۲۰۰- مطبوعہ ۱۹۰۶ء

پہلے مسلمان جو چین میں آئے۔ وہ عرب کے تاجر تھے۔ یہ کہتے ہیں کہ تجارت کے تعلقات مابین عرب اور چین کے حضرت کے زمانہ پہلے سے تھے۔ زبانی ایک اہل چین کی روایت ہے کہ بادشاہ چین جسکا نام تائی سانگ تھا۔ اُس نے ۶۲۷ء میں خواب دیکھا۔ اور خواب میں ایک سپاہی نظر آیا۔ جو گڑھی باندھے ہوئے تھا۔ اور وہ سپاہی ایک دیو کے چمچے تھا۔ اور یہ دونوں کمرہ میں داخل ہوئے۔ نجومیوں نے ستاروں کے نظام پر غور کر کے یہ تعبیر خواب کی دی۔ کہ ایک مقدس شخص عرب میں پیدا ہونے والا ہے۔ اور سپاہی جو تم نے خواب میں دیکھا ہے۔ وہ سلطنت عرب سے آیا ہے اور جو تم نے دیکھا ہے۔ کہ سپاہی نے دیو کو قتل کیا۔ اُس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ قوم بہت قوی ہے۔ اور شاہ عرب دولت مند اور طاقتور ہے اور نیز ایک ولی اللہ ہے۔ اور اُس کے تولد کے وقت عجیب عجیب واقعات ظاہر ہوئے ہیں اگر اُس کے ساتھ دوستانہ تعلقات رکھے جائیں گے تو سلطنت کو نفع ہوگا۔ بادشاہ نے بعد غور و تامل کے فیصلہ کیا۔ کہ ایک سفیر تحالف لیکر عرب کو بھیجا جائے۔ اس کے بعد سفارت عرب سے آئی۔ جسکا سرغنہ قاسم تھا۔

اور یہ مشہور پیغمبر کون ہو سکتا ہے۔ بجز اُس کے جس کے سبب خدا تعالیٰ نے ابراہیم واسحق کو برکت دی۔ اور جس کی نسبت خدا تعالیٰ فرمائی ہے کہ تیرے بہائیوں میں تجسا پیغمبر پیدا کرونگا۔ اور جس کی نسبت حضرت سلیمان نے کہا کہ میرا نام محبوب سرخ و سفید سب میں تعریف کیا گیا محمد ہے یہی میرا محبوب ہے۔ اور یہی میرا مطلوب ہے۔ اور جس کی نسبت یحییٰ نے فرمایا کہ حمد تمام قوموں کا آوے گا۔ اور جس کی نسبت عیسیٰ نے فرمایا کہ میرا جانا ضرور ہے۔ تاکہ فارقلیط آوے۔ اب میں نہایت مضبوطی سے کہتا ہوں۔ کہ یہ نامی اور مشہور پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اللہ حضرت محمد

۶۳۲ء میں وہ عرب کو واپس آیا۔ مگر اُس وقت حضرت کا انتقال ہو چکا

تھا۔ یہ شخص اپنے گھر بہت دنوں نہیں رہا۔ اور پھر کانٹن کو واپس آیا اور

اپنے ساتھ حضرت ابو بکر کا قرآن مرتب کیا ہوا لایا۔ یہ شخص کانٹن میں

اور وہیں وفات پائی۔

مسلمان اس کے فرار کی بہت تعظیم کرتے ہیں۔

ہے جس نے چین میں اسلام پھیلا دیا۔

"Bao wan hui"

"Good bye"

get to come

name Methy bears

sample to messiah

شہنشاہ چین نے اس سفارت میں سے ایک شخص کو شناخت کیا۔ کہ
 اُس میں نے خواب میں دیکھا تھا۔ شہنشاہ نے عرب کے حالات دریافت
 کرنے کے بعد یہ کہا۔ کہ تمہارے ملک میں کانفیو کس کے اقوال پہونچے
 ہیں یا نہیں۔ تو سفیرون نے جواب دیا۔ کہ ہم اون اقوال سے واقف ہیں
 اور یہ بھی کہا۔ کہ ہمارے پاس جو کتاب مقدس آسمانی ہے۔ ہم اُسکو
 قرآن کہتے ہیں۔ اور تمام دنیا کی کتابوں سے بہتر ہے۔ انہیں بہت قسم
 کی ہدایتیں چھوٹی و بڑی تحریر ہیں۔

قاسم نے نماز کے ارکان ظاہر کئے۔ اور اسلام کے اصول بھی بتلائے
 بادشاہ قاسم کی مستعدی سے خوش ہوا۔ اور مسلمان سفیرون کی خاطر وضع
 کی۔ اور انکو احرام کے سار کہا۔ اور انکو اجازت دی۔ کہ آپ لوگ نانگن
 اور کانٹن میں آباد ہوں۔ اور وہاں انہوں نے ایک مسجد بنائی اور اُسکا
 نام یادگار مقدس رکھا۔

اس گروہ نو آباد کے سرغنہ کا چینی نام دنگ قاضی تھا۔ جس کے معنی
 صحابی رسول ہیں۔

مصنف دیری پریسنٹ یہ کہتا ہے۔ کہ اس شخص کا عربی نام وہاب تھا
 اور حضرت کا چچا تھا۔ اور تاریخ اس سفارت کی ۶۲۸ء ہے۔ ہیکو شہ دای
 کا تذکرہ ٹیک نہیں معلوم ہوتا۔ کیونکہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس نام کا
 حضرت کا کوئی چچا نہیں تھا۔

یہ شخص جو کوئی تھا۔ یہ پھلا چینی مسلمان ہے۔

آخر کنند اندرین مان نه خشنودی فراژ پر وند از این مان اومی دادار-
 آور مرد و اشاسفندان مه نه چشج کرش بر وند از این مان ماهما که مازو
 یسنی ایم- معنی که خود ایشان کرده اند این است اشاسفندان ازین مان
 یرش و ستایش شایه کار و کر مه بر ندیج و فره وهران خشنود کردید و این
 خانه بیاسند و خشنود کردیده درین خانه دیگائے ارشواک یعنی دولت که از
 خویش کاری و فراخی جمع شده باشد بکنند و بپسند و خشنود کردیده ازین خان
 بگذرند و ازین خانه ستایش و نیایش کار و کر نه که پیا کی و فروتنی کرده شده
 بدادار او و مرد و اشاسفندان بپسند و آن فره وهران ازین خانه که از ان
 ماز و نسان است فریاد و زاری کنان و از رده شده نروند- عرض میشود
 که ترجمه این عبارت را مثل عبارت سابق مطابق نکرده اند بجهت ندانستن
 بعضی از لغات یا بجهت اختصار و بر هر تقدیر مقصود معلوم است که بعد از ان که
 مرده میدهد- در چهار موضع که خشنود باشد میگوید و خبر میدهد بآبدن مردمان بزرگ
 که بخشنودی میآیند و در بزرگی ایشان همین بس که میگوید اشاسفندان و فره
 وهران اندرین مان بخشنودی آیند و روند و ملا یکمائی بزرگ را اشاسفندان
 میگویند- که گویا آن مردمانی که باید بیایند ملا یکمائی مقرب بزرگ هستند و عبارت
 آخری که میگویند و آن فره وهران ازین خانه که از ان ماز و نسان است فریاد
 و زاری کنان و از رده شده نروند دلیل است بر آن که این آیندگان انجوس
 نیستند چرا که میگویند- ایشان از این خانه که خانه ماز و نسان است- پس چون
 در آن زمانها سلطنت باکیانیان بود و ایشان بدین محوس بودند ملکات محکمت

اخبار زرد باد نغمه آخر الزمان صلی علیه و آله

چنانکه در همین کتاب منسوب بزرگداشت رساله مفصلی در اخبار بآمدن اصلی علیه و آله هست که عنوانات آن رساله چترم بیاد است - که چترم بمعنی آشکار است و بیاد بمعنی بیداری و هوشیاری است - پس در آیه اول میگوید -

چترم بیاد ایهه مانند قوم بیاد ایهه مانند قوم بیاد ایهه مانند پیدای باد
اندرین این مان دمان که همیشه پدر خ داد دادانه فرشته بادنه یزدان
بادره دمان ماهمانی دوستان اندرش باد - معنی که خود ایشان کرده اند
این است آشکار باد - درین خانه دمان همیشه آسانی و آبادی بر ساد و راین
خانه بهد و فرشتگان دمان همان دوستان - عرض میشود که لغت این کلمات
را بطوریکه باید و شاید ندانسته اند - ابتدائی ترجمه را ازین عبارت کرده اند
که گفته پیدائی باد و مقصود این است که پیدا شوند - و راین خانه دنیا خوان
که همیشه بواسطه ایشان آسانی و آبادی برسد بهد و فرشتگان بهمانی دوستان
یعنی ارزاق ظاهره و باطنه ایشان و در آیه دوم میگوید و شیو خشتیا
اینهوا همسه نامه خشتیا و یکیر نتو همسه نامه خشتیا افزینتو همسه نامه و یکیر نتو
خاپه رام خشتیا پاره نیتو چه ایهاد ناماد ستوماچه زازه رچه هرنتو
و تو شوا هوریه فردا شنام سبتنام ماچیم کره زانا پاره نیتو چه
ایهاد ناماد ایها کچه مرده سین نام و خشنودی آیند امشاسپندان
و فر وهران اندر این مان و خشنودی آیند و دند اندرین مان و خشنودی

کہ جز دہند۔ از مردمانے کہ آئنا را باوصاف حسنہ نامیدہ باشند و حال آنکہ
 ایشان و نیز غیر از دین مہ آباد داشتہ باشند۔ چرا کہ مراد بزرگان مجوس از
 دین مہ آباد فیہ است۔ کہ از جانب خدا باشد۔ نہ آنکہ بنیان جمیع جزئیات
 دین حق باید از کتاب مہ آباد باشد و اگر چنین بود بایستی تفصیلے کہ در کتاب
 زردشت است و در کتاب مہ آباد نیست۔ باطل بدانند و حال آنکہ با اینکه
 تفصیل کتاب زردشت در کتاب مہ آباد نیست۔ بسیارے از ایشان تصدیق
 حقیقہ زردشت و کتاب او را دارند۔ حتی آنکہ کشتن زندہ بار کہ در کتاب
 مہ آباد و سایر کتب مہ آدبا بیان جائز نیست و گناہ آزا از اغلب گناہا
 بزرگ تر دانستہ اند زردشت از برائے قربانی بھرام کشتن گو سفند
 سفید را جائز دانستہ بلکہ امر کردہ کہ در همانے کہ باید بھرام ادا و کند
 گو سفندے سفید را قربانی کنند و گوشت آن را مردمانے کہ اہل از دین
 ایشانند و پرہیزگارند بخورند نہ غیر ایشان و با این حال بسیارے تصدیق
 او را دارند و این مطلب را خود ایشان ہم تصریح کردہ اند۔ چنانکہ در سیمنا
 سیم و آریہ دوم از کتاب ساسان اولی است کہ گفتہ آئین مہ آباد است و
 کن و خود ایشان در شرح این فقرہ میگویند اینکہ یزدان ہمہ جامی پرآید
 آئین بزرگ آباد را استوار کنید نہ آنست کہ این آئین بر نہادہ آباد است
 پیش مادرست آن است کہ آئین یزدان بسند گوئیم۔ چہ بایئنے کہ یزدان
 رسند یزدان پسند است و آن آئین یزدان پسند را ایزد بزرگ آباد
 روان شاد دادہ و بر ہسان آئین و خشوران ہمہ آمدند و چم آباد یزدان

ایشان و خانہ خانہ ایشان کہ تمدن و ان خوب کہ باید بیایند در مملکت ایشان خوانند
آمد و دلیل اینکه از مجوس نیستند - اگر میخواهند جزو بد - از آمدن یک از بزرگان
مجوس نمیگفت - از خانہ مازدیتان چرا که اگر بزرگ مجوس می آمد مملکت
مملکت خود آنها بود و معنی نداشت که بگوید از مملکت ما فریاد و زاری کنان نروند
و مقصود از این که مردمان آئینده فریاد و زاری کنان و آزرده شده نروند
این است که ایشان بر مجوس غالب خواهند شد - پس فریاد و زاری و آزرگی
از مجوس نخواهند داشت - یا آنکه مجوس عداوت زیاد با ایشان نخواهند داشت
مثل سایر فرقه که آن مردمان نیک را آزار کنند که ایشان از دست فریاد و
زاری کنان و آزرده بروند - بارے و مقصود از مردمانی که باید بیایند عیسای
و تابعلان عیسای نخواهند بود چرا که بعد ازین خواهد گفت که این مردمان آئینده
مانند زردشت هستند - در پیغمبری و مانند گشتاسپ هستند در پشوتنی و حضرت
عیسی کتاب مفصل نداشت - در احکام شرع بلکه بتوریہ رجوع میکرد و احکام
شرع گمناوری و خود او و اصحاب او جهادی نکردند و مملکتی را تسخیر نکردند
اما پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ بود که بعد از زردشت آمد و کتاب مفصل
آورد مانند کتاب مفصل زردشت و بجهاد برخاست و مملکتها تسخیر کرد و مانند گشتاسپ
گشتاسپ را بصفت پشوتن توصیف میکنند چرا که بسیار شجاع و قوی البدن
بود و شجاعت بائی حضرت امیر علیہ السلام و قوت بائی او بود که شهره
آفاق بود - مانند گشتاسپ که در زمان خود مشهور بود به پشوتنی بارے و گمگان میکنند
که عقیده مجوسان نیست که دین حق دین مه آباد است و بس - پس چگونه میشود

و قوت بدنی داشتند - و صاحب سخاوت بودن و بخشش کردن و دین زردشت
 آزادگرفتن در و ارج دادن و مشهور کردن و بی معلوم است که بعد از زردشت
 کسانی که از مجوسان بودند و پیغمبر ایشان بودند - ساسان اول و ساسان
 پنجم بودند - که هیچ یک صاحب کتاب مفصلی مانند زردشت نبودند و پیغمبر
 که غیر از ایشان بعد از زردشت آمد - پیغمبران بنی اسرائیل بودند مانند عیسی
 و عیسی و هیچ یک صاحب کتاب مفصلی نبودند و کتاب مفصل ایشان تورات بود
 که بآن عمل میکردند و آن را حضرت موسی پیش از زردشت آورده بود - و
 هیچ یک جهادی نکردند - و کشور را بدست نیاوردند - پس بے واضح است
 که زردشت مژده آمدن پیغمبر آخر الزمان صلی الله علیه و آله را داده که بعد
 از او می آید که مانند زردشت صاحب کتاب مفصل است و بنای او بر جنگ
 و جهاد کردن و کشور بدست آوردن و حضرت امیر المومنین علیه السلام بود
 که مانند گشتاسپ که دین از زردشت گرفت و دین را از رسول خدا صلی الله
 علیه و آله گرفت و دین او را در حیات و مآه او رواج داده و جهاد با وحیات
 و مآه او کرد و شجاعتهما و قوت با بدنی و پشتی از وظاهر شد و بهمت با و سخاوتها از و
 کرد و فتح با و وظاهر شد بارے در آیه میگویند - یهودینه بود فرمانده اندر ایران - کیهان رود
 کند و یهودینه بود فرمانده اندر ایران کیهان به او سنان یعنی نیک نینی و نیک فرمانی در کشور ایران
 رواج کند و جز دین نیک و جز فرمان نیک در استی از کشور ایران نال بود
 گرداناد - عرض میشود - که اگر چه جمیع ادیان که از جانب خداوند عالم
 جلشانه در این عالم ظاهر شده همه نیک است و هر کتابی و هر فرمانی که از

منی انصاف اور حق
فی سبب ۱۲/۱۳

پسند است۔ پس یزدانی را چون پرسند۔ چه کیش واری گوید یزدان پسند
کیش و من یزدانیم۔ بارے پس بصریح خود ایشان معلوم شد کہ میشود پیغمبر
بیاید۔ و امرے را از جانب خداوند عالم جل شانہ بیاورد کہ آن امر برنخواهد
سہ آباد نباشد۔ پس ازین جہت خبر میدہند از آمدن مردمانے نیک از جانب
خداوند عالم جل شانہ کہ امورے چند را ظاہر کنند کہ آن امور برنخواهد ماند
نیست و باین حال یزدانیت بارے بعد از آیہ دویم آیہ سیم و چہارم و پنجم
را در مرثدہ کسانے کہ خبر آیندگان نیکان را بایشان دادہ و تسادمانی و
دعائے در حق ایشان ذکر میکنند و در آیہ ششم باز خود میکنند مطلب اول و میگویند
کہ ہر چہ زودتر شہید تبار سادہ نہ مردان دادار استوار کیہان و پیرا ستارا
شایہ در زیدار مرد اشیدر زرہ تستان و پشتون و تسابان دوہرام ہماوند
زوداوی پیدایہ دین دہ آیند و رسند و اردین دہ اوانہ اور مرد دین بدویند
یعنی کہ انچہ زودتر شایستہ بر سادتا ازان مردان مردانے کہ راستی از ستارا
کیہان پیراستار و اشایہ در زندہ اند چون اشیدر زر دشت و پشتون گشتا
و بہرام ہماوند یعنی ہمت مند باشکار کردن دین دہ زود بیایند و برسند و راستی
دین دہ بآن دین اور مردی پایندہ ہمانا عرض میشوند۔ کہ عبارت صریح است
در اینکہ بآن مردمانے کہ مرثدہ دادہ کہ بعد ازین مے آیند مانند زر دشت
و گشتاسب و بہرام اند پس مانند زر دشتند و در آوردن کتاب مفصل چہ کہ
زر دشت کتاب مفصلے داشت۔ اگرچہ الحال در بیان نیست و آن را سوسرشت
و ماتہ گشتاسب و بہرامند در جنگ کردن و کشور بدست آوردن و شجاع بود

کہ باین دین سرخ و پاوشاد زمانہ کہ ہمہ دہان و بہ دینان و بہ کشتیان ^{مکشور}
 زمین را نیک نظر و نیک بینندہ می کند۔ عرض میشود کہ این عبارت محسبت
 کہ آن نیکان و نیک دینان و کمر بستگان و داد آرایندگان و جهان پیرانندگان
 پادشاه زمان و ہدایت کنندگان ہفت کشور زمین کہ تمام روئے زمین باشد
 و رہنمائے جمع روئے زمینند۔ کہ جمیع آئنا را نیک نظر و نیک بین مے کنند از این
 جہت دعا مے کنند۔ کہ آنے را کہ پذیرندگان و ایمان آوران بان بیدینان اند
 کہ از آن دین نیکی با ایشان برسد کہ جزا مے پذیرفتن و ثواب آن باشد تا وقتیکہ
 آن نیکان بیایند و آن دین نیک را بیاورند و پذیرندگان آن دین را
 بپذیرند و ایمان آورند۔ و بعد از این توضیح مے کند و در توصیف آن آیندگان
 بجمہت تاکید در آیت نہسم و میگوید دہان اور دست اوی و شتار و پرواز
 و تران اور دست اوی زدارا و سیدار بند تا دہان اوی کا در رسند
 یعنی نیکان بدست دارندہ و پرورش کنندہ باشند و بدکاران بدست
 زدار و نابود باشند تا نیکان بر او کام رسند۔ عرض میشود کہ ممکن است
 کہ مراد از نیکان و بدکاران مطلق مردمان خوب و مردمان بد باشند پس دعا
 کردہ برائے خوبان و نفرین کردہ بر بدان و احتمال قوی میرود کہ مقصودش
 از نیکان همان مردمانے باشد کہ پیش مرثوہ دادہ کہ مے آیند و مانند زرد
 و گنساپ و بہرہ مند و مقصودش از بدکاران دشمنان ایشان باشد بلکہ
 در نزد مردمان صاحب شغور نکتہ دان واضح است۔ کہ مقصودش از نیکان همان
 اشخاص موغودی است کہ در عبارت سابق مرثوہ داد پس دعا می کند بعد از ان

جانب او جلشانه آتن همه خوب و راست است و لاکن مخفی نیست که چون خدا عالم
جلشانه حج و پیغمبر فرستاد و فرمانی و کتابی بر او نازل کرد و تغییر کرد
و تفصیل از جانب او جلشانه ظاهر شد مردم نمیتوانستند تخلف از آن محبت
و پیغمبر فرمان او کنند و نمیتوانستند اکتفا کنند. بآنچه سابق در دست دارند
و اگر اکتفا کنند. بآنچه در سابق داشته اند بهمان آنکه آنچه در سابق بود از جانب
خدا بود. دین ایشان دین نیک و فرمان سابق ایشان بعد از فرمان لا حق
در حق لا حقین نیک نخواهند بود. پس بر مردمان صاحب شعور مخفی نخواهد ماند
که زردشت این مطلب را در این عبارت پرورده و بعد از عبارت اول گفته
که دین نیک و فرمان نیک که بعد از این خواهد آمد همان دین و فرمان از برای
اهل آن زمان نیک است و از این جهت دعا کرده که آن دین نیک و فرمان
نیک در ایران کیهان رواج کند و جز آن دین و فرمان راستی و نیک کشور
ایران و کیهان نابود گرداند و چون این دعا را کرد باز رفت بر سر اصل مطلب
و در آیه هشتم گفت. که دین برداران شان از دین نیک رسا و تا آن
مدن مردان دادار استوار کیهان و پرستار اشایه و زریدار مرد داشتید
زردشتان پشوتن و شتابان و بهرام هماوند دین فرخ پادشاه زمانه او
او بهرام و بان و به بنیان بسته گشتیان هفت کشور زمین جو چشم بنو کرمیار گنا
یعنی و او شان که دین پذیرندگان اند. از دین نیکی با و شان رسا و تا برسید
آن مردانی که داد آراسته و جهان پیرایه و آشوبی و پاک و زنده
اند چون استیذرنده قشت و پشوتن گنا سپ و بهرام هماوند یعنی هفت اند

ایستاد یعنی محل گشتیان
شتابان یعنی رادان گشتیان
پرستار یعنی پرستندگان

ایدون باد ایدون ترج بادقہ اور مرزا شاسفندان کامہ باد۔ یعنی اینچنین باد
 اینچنین تر باد۔ پیاری خداوند ملائکہ مقربان کام و مراد ایشان بر آورده باد
 و این عبارت آخر آن رسالہ ایست کہ تمام آن مرزہ آمدن آن مردمان نیک
 است۔ کہ بعد از زردشت باید بیایند کہ مانند زردشت صاحب کتاب
 و فرمانے مفصل باشند و مانند گتاسپ پشتون و قوی البدن و شجاع
 و کشور کشا و مانند بہرام باہمت و سخاوت باشند۔

انتخاب از ورقہ خفیفہ صفحہ ۲۷۹ لغایت ۲۸۶

بلافاصله که آن نیکان دست آور باشند یعنی قدرت داشته باشند که
 دشمنان خود را بدست آورند و دشتار باشند یعنی دارا باشند که بتوانند
 عطا بکنند و پرور تار باشند یعنی بتوانند مردم را پرورش دهند و بریت
 کنند و بدکاران و دشمنان ایشان دست نشان از کار مانده و مغلوب و
 مقهور باشند تا نیکان بر او خود برسند و باز آیه دهم دعا میکند آن
 اشخاص موعود میگوید - هر چه دهان و دهان آفرین پیدایه ایزد دیگر راده ده را
 صد صدر از هزار هزار تا بیوران بیور زود رساو ویر قما همان باد -
 یعنی آنچه آفرین نیکان و دهان پیداست باز یک تاده ده تا صد صد
 تا هزار هزار تا بیوران بیور زود رساو و پایدار و رسیده باد عرض
 میشود که مقصود این است که آنچه آفرین خداوند و باره آن نیکان پیداست
 و مراد از آفرین خدا و باره ایشان رضامندی اوست از ایشان پس دعا
 می کند در حق ایشان که یک راده و ده راصد و صد را هزار و هزار را
 ده هزار هزاران کرده بایشان زود رساو و پیوده هزار است و دیر و
 پاینده و جاوید همان باشند یعنی در فیوض الهی منعم باشند بعد ختم میکند
 دعا را و آیه یازدهم باینکه میگوید آن یزدان ادوی یزدان رساو
 آن دهان ادوی و دهان رساو - هر چه یعنی هر چیز که آن یزدان است
 بیزدان رساو و هر چیز که آن نیکان است به نیکان رساو و مقصود این است
 که آنچه شایسته خداوند عالم جلشانه و ثنائی اوست باز گشت آن با و باد
 و آنچه شایسته و جزائے آن نیکان موعود است - بایشان رساو بعد میگوید

پایا جاتا ہے۔ وہ حیوان اور انسان دونوں سے بہت بہتر رہی کرتے تھے۔ اور ریاضت ہائے شاقہ کرتے تھے اور عبادت کرتے ہوئے ماری گئی۔ انھوں نے سیاروں۔ اور آگ کو محض قبلہ نما ہی نہیں بنایا تھا۔ بلکہ ان کو ذریعہ پہنچانے عبادت کا کیا تھا۔ وہ سمجھتے تھے۔ کہ ہر ستارہ اور آگ کا رب النوع یعنی پروردگار ہے۔ اور وہ مقرب بارگاہ الہی ہے اس لئے اس کو واسطہ پہنچانے عبادت کا کیا تھا۔ اور بالآخر توحید ابرہ ہوئی۔ اور نتیجہ یہ ہوا۔ کہ ایرانیوں میں رب النوع کی خود پرستش ہونے لگی۔ یہ اپنے سلسلہ کے آخر رہنما ہیں۔ اور اپنے مقدم رہنماؤں کی ہدایتوں کو تسلیم کرتے ہیں۔

میسرے رہنما گوتم ہیں۔ یہ حضرت عیسیٰ سے چار سو برس پہلے گزری ہیں یہ اس وقت پیدا ہوئے کہ سامکیا فلسفہ جاری تھا۔ اور تصوف پر اعلیٰ تصنیف ہو چکی تھیں۔ اور عوام میں بت پرستی پھیلی ہوئی تھی۔ یہ بھی ابتدائی عمر سے نماز مان و فات مذہب پر فدا رہے۔ اور سب سے نرالا فلسفہ نکالا۔ نہ سری کشن کے موافق بے غرض کام کئے۔ نہ علامہ الوہیت کا ادعا کیا نہ سانکیا فلسفوں کی طرح انکار خدا کا کیا مگر اپنے آپ کو عقل کل قرار دیا جو دوسرے لفظوں میں الوہیت مراد ہے۔ ان کا مذہبی طریقہ درویشانہ ہی دنیا داری بہت کم تھی۔ گوتم اپنے سلسلہ کے رہنماؤں میں آخر ہے۔ اور اپنے پہلے جینی بودھوں کو اور ان کی ہدایتوں کو تسلیم کرتا ہے۔ اس سلسلہ میں توحید بالکل نہیں ہے۔

اول رہنمائی کی سوانح عمری مکمل نہیں ملی۔ کیونکہ ان کو تین چار برس کا زمانہ گذرا۔ اُس زمانہ کے حالات قصوں اور افسانوں میں منتشر تھے۔ اور کتابت کا بھی وجود اُس وقت پایا نہیں جاتا۔ تاہم جو کچھ اس سوانح عمری سے معلوم ہوتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ سن تیسرے تا وفات جنگ وجدل میں آلودہ رہے۔ مگر اس جنگ وجدل کا عقدہ کچھ نہیں کہتا۔ ان لڑائیوں سے مطلق فائدہ ذاتی سری کشن نہیں اٹھایا۔ جب کنس بادشاہ ستراکو مارا۔ اُس وقت سلطنت اُن کے ہاتھ میں تھی۔ مگر کنس کے چچا کو تخت پر بٹھایا۔ پھر کورو۔ پانڈوں کی باہمی لڑائی میں کوروں کو اپنی فوج دی اور پانڈوں کے خود شریک ہو کر انکو واؤن گہات بتائی۔ اور فتحیاب کرایا تیسرے واقعہ کے ساتھ اُن کا خاتمہ ہے۔ اپنے تمام خاندان کو جمع کر کے جلسہ کیا۔ اور شرابین پلا کر گشت و خون کرایا۔ بعد ازاں خود ایک شکاری کے نشانہ بنے۔ اور عالم بقا کو سدبارے۔

اس زندگی کا نتیجہ یہ ہے کہ بلا غرض یہ سب کام دنیا کے کئے اور خدا سے بھی کو لگائے رہے۔ اور بالآخر خود انا الحق کہا۔ اور دوسروں کو مظاہر قدرت کی پرستش کی رہنمائی کی۔ ان کی ابتداء عمر کے حالات حضرت موسیٰ سے ملتے ہیں۔ مگر یہ اُن سے پہلے گذرے ہیں۔ ان کے الوہیت کے ادا کرنے بالآخر معبود خدائے بنایا۔

دوسرے رہنما زردشت ہیں۔ یہ حضرت عیسیٰ سے سات سو برس پہلے ہوئے ہیں۔ ان کی آغاز زندگی سے آخر تک ایک خاص رنگ نہیں

حصہ دوم بزرگان دین

اس حصہ میں بزرگان دین کا طریقہ عمل مندرجہ ہے۔ اس حصہ میں زرتشتی (یعنی پارسی) آریہ (یعنی اہل ہند) اور اہل اسلام کے مقدس لوگوں کا طریقہ عمل لکھا جاتا ہے۔

طریقہ بزرگان دین کا عمل ریاضی کا سائنس ہے کہ نتیجہ فی الفور سامنے آجائے عمل کی بابت روایتیں چلی آتی ہیں۔ اور جن پر اس عمل کا اثر ہوا وہ مذہب کے سرگروہ ہیں۔ اور وہ سب تاریخی قصہ ہیں۔ مگر جو آثار ان بزرگوں کے باقی ہیں وہ مذہب کا نمونہ ہے۔

میری اس مضمون سے یہ غرض ہے۔ کہ سرگردوان مذہب و خدا شناسی کے لئے کیا کیا عمل کئے۔ اور کس طریقہ سے خدا کو پہچانا۔ جو اہل مذہب کا ماخذ ہے۔

یہ امر خیال کرنا یا ثابت کرنا نہایت مشکل ہے۔ کہ جب خدا شناسی کے خاص طریقہ ہیں۔ تو کیوں نہیں اس امر کو پہلے ہی نہ ثابت کیا گیا۔ اور محض خدا کا تسلیم کرنا منقول پر منحصر رکھا۔ اور ہمیشہ کے لئے یہ عقدہ اور راز رہا۔ بزرگان دین کو چاہئے تھا۔ کہ جو منکر تھے اُن کو خدا شناسی کے طریقہ بتلاتے اور وہ عمل کر کے خود قائل ہو جاتے۔

یہ سوال ایسا ہی ہے۔ کہ ہر انسان کی طبیعت اور فرائض اور عادات کیوں ایک سی پیدا نہ کی گئی۔ کہ سب مساوی ہوتے۔ اور یہ سب وقتیں

چوتھے اور آخری رہنمائے دین اسلام کے ہیں۔ ان کو تیرہ سو برس ہوئے۔ ان کی زندگی بھی مذہب کی اشاعت میں گزری۔ انھوں نے توحید کی بہت سختی کی۔ اور معاشرت میں نیک و بد کا امتیاز سبتلایا۔

اس سلسلہ میں پھلون نے آئندہ رہنماؤں کی بشارت دی ہے۔ چنانچہ آخر رہنما کے متعلق بشارتیں درج ہیں۔

ان چاروں رہنماؤں کی زندگی کا خاص کام مذہبی ہے۔ اور بلحاظ نسب کے سب اپنی قوم میں اعلیٰ درجہ رکھتے تھے۔ اور بعض شاہی خاندانوں سے تھے۔ رہنمائے دوم و چہارم جو مغربی ایشیا کے تھے اُن کا اصول توحید خالق اور مخلوق میں امتیاز پیدا کرنا تھا۔

رہنمائے اول اور سوم جو مشرقی ایشیا کے تھے وہ مظاہر قدرت اور اصل قدرت کو جدا نہیں سمجھتے تھے۔

(۲) خاموشی -

(۳) بیداری -

(۴) تنهایی -

(۵) یاد یزدانی -

و اذکار در ایشان بسیار است - آنچه پسندیده این فرقه است ذکر یک کوب
است - و مک در لغت اذریان چار را گویند - ژوپ ضرب است و این
ذکر را چار سنگ و چار کوب نیز خوانند و دیگر ذکر سیار ژوپ است - سیار
نامند - یعنی سه ضرب و سه کوب هم سرانند و نشتمای نزد ایشان بسیار است
و آنچه پسندیده برگزیده آید هشتاد و چهار است و ازان هم چهارده انتخاب
بوده اند - و ازان پنج بر آورده - و ازان پنج دو برگزین اند و چندی از جلسا
موند سروش - و زردشت افشار آورده - و یکی ازان برگزیده اند - است
که چار زانو نشینند - و پائی راست به فرازان چپ گذار - و پای چپ بر بالا
ران است - و دستهای پس پشت - و بدست راست نرنگشت پای چپ گیرد
و از چپ پشت - پای راست و چشم بر سر بنی بدارد و این جلسه را از نشین
خوانند - و جو گیان هفت پدم آسن گویند - پس اگر ذکر یک ژوپ کند بدست
نرنگشتان پا بگیرد - بلکه اگر خوابد پای با ازان بردارد و به جلسه متعارف
نشیند - که پسندیده و کافی است - و چشم فرو بندد و دستها بر ران با گذارد
و بغل با کشاده دارد - و پشت راست سازد - و سر و پیش افکند و کلمه نیت
را از سرناف به نیروی - تمام بر آهیخته کند - و آهسته گویان بسوی پستان راست

رفع ہو جاتین۔ خدا شناسی کے لئے مقدم خلوص عقیدت تلاش کی ہے
معترض میں کس طرح ممکن تھا۔ کہ یہ کیفیت پیدا کی جاتی۔ اور علاوہ اسکے
ہر کسی را بھر کارے ساختند۔

ہر شخص جبکہ اعلیٰ ریاضی دان نہیں بن سکتا۔ تو یہ کیسے ممکن ہے کہ ہر شخص
میں قابلیت خدا شناسی کی ہو۔

طریقہ عمل بزرگان دین کو دیکھ کر ہر ذی شعور یہ اندازہ کر سکتا ہے کہ یہ مجبوتاً
ہیں یا شعبہ بازی ہے۔ یا نمائش دنیا حاصل کرنے کے لئے ہے۔ یہی لوگ
اس کے مدعی ہیں۔ کہ ہر کوروح موجودات سے فیضان حاصل ہوا ہے
سب سے پہلے پارسیوں کے طریقہ عمل کو ظاہر کیا جاتا ہے۔

صاحب دبستان مذاہب پارسیوں کے طریقہ عمل کو اس طرح سے
بیان کرتا ہے۔ در شرح موسوم بجام کیخسرو کہ متن منظومہ شت آذر کیوان
نوشته آورده است کہ رہ سپر را باید خود بہ پز شکر دانانامید۔ تا آنچه از اخلاط
برتر و بیشتر بود بہ اصلاح آرد۔ پس ہمہ عقائد دین و آئین و کیشا و راہ ہا
از خویش دور کند۔ و با ہمہ صلح گیرد۔ و در جائے تنگ و تیرہ نشیند۔ و خواہش
بتدریج کم سازد۔ و آئین کم خوری در سارستان حکم آتھی فرزانہ بھرام ابن
فرہاد چنین آورده کہ از غذا سے میعاد روزی سه درم کم کند تا بدہ درم
انگاہ تنہا نشیند۔ و بخود پردازد۔ و ازین گروہ بسا کس بہ یکدرم رسانید
اند و مدار ریاضت ایشان بہ پنج چیز است۔

(۱) گرسنگی۔

در تو اتر نکلند و با وجود حیات جس ظاہر اگر باد سرد و گرمے آفتاب ببدن تو بہرہ
کیفیت آن ندانی کہ چیست و چنان باشی کہ جان ترا خواب دیدن توان گفت
و خواب کلان کہ عبارت از بیداری عوام است نیز بر و اطلاق نتوان کرد و
صورت خبر داناے لطیف کہ از تغیر و زوال منزہ است بیچ باقی نماند
و آن عین حق است۔

مسلمانوں کے استاد طریقت یعنی مولانا روم تصور خدا شناسی کیلئے
فرماتے ہیں۔

ماتے بے گوش بے فکر شود	تا خطا بے ارجمی را بشنوید
ماتے خاموش خو کن بیوشد	گفتگوے ظاہر آمد چون عیار
پنبہ اندر گوش حس دون کیند	بند حس از چشم خود بیرون کیند
پنبہ آن گوش سر گوش سر است	تا نگردد این گران باطن کمر است
تا بہ گفت و گوئے پندار اندری	تو بہ گفت خوب بوئے کے بری
ہمچو آہن ز اہنے بے رنگ شو	در ریاضت آئینہ بے رنگ شو
جہد کن تا ترک غیر حق کنی	دل ازین دنیائے فانی بر کنی

بعد اس کے مولانا یہ ہدایت کرتے ہیں کہ رہبر کی تلاش کرو۔

پیر را جوئے زانکہ بے پیر این سفر	بس دراز است و پیر از خوف خطر
آن رہے را کہ ہمیشہ رفتہ	بے قلا و زرا اندر و آشفتم
پس رہے کہ نذیر سستی گئے	اندر این رہ چون روی بوی ہرے
سے بچو پیرے کہ باشد زاہد	مرد را بجز نین عین راہ دان

بسر اشارت نماید - و مگر سرایان سر بالا برد - و یزدان خوانان بجانب پستان چپ
 که آن جلای دل است سر خم کند - و در میان کلمات جدای نیاورد - و اگر تواند
 چند ذکر بکند گوید - و به آهستگی بفرزاید - و کلمات ذکر نموده اند - نیست هستی مگر
 یزدان - یعنی نیست موجود مگر الله - یا نیست ایندی جز از یزدان - یا
 نیست بایستی جز از بایست - یا آنکه پرستش سزاے این معنی هست ناپسند بود
 یا آنکه چون و بیچگون - بیرنگ - بییون - و این ذکر به چهر نیز جائز است - و
 پسندیده بمردان و پرهیزکاران ذکر خفی است - چه از افعال و خروش
 حواس پریشان گرداند - مراد از خلوت همه جمیعت حواس است و در عین
 ذکر سه چیز حاضر دارند - نخست ایزد - دویم دل - سویم روان استاد - و
 معنی ذکر در دل گذارند - یعنی نیست موجود مگر حق - و اگر بدم گرفتن پردازد
 و دل داس مردم و سمراد است - یعنی علم دم و دهم - پس چشم نه بندد
 کشاده بر سر پنی بر نگارد - چنانچه در نخست جلسه گفته آید -
 و این آئین در سر و ستان است - و این نامه گنجایش بیان به تفصیل
 ندارد -

آریه هندی کا بھی قریب قریب یہی طریقہ ریاضت کا ہے - جو گیشے
 چند فقرہ یہاں نقل کئے جاتے ہیں -
 اگر انانیت و پندار از خود دور کنی و دل را از حرکت باز داری و نسبت
 وجود و فعل تعین خاص نہ کنی - کہ من چنین کردم هیچ چیز خبر هستی باقی نہ نماید
 و اگر اوراک خود را از محسوسات نگاہداری - چنانکہ تغیر و تبدیل محسوسات

تا تو انی پیش کس مکتبے راز بر کسے این در مکن ز خفا ر باز
 چون کہ اسرار ت نہان در دل شود آن مرادت زود تر حاصل شود
 گفتش پوشیدہ بہتر ستار خود تو در ضمن حکایت گوش د آ
 یہ طریقہ ریاضت اور تصور بزرگان دین کے ہیں۔ بانیان دین نے بجز
 ظاہری طریقہ عبادت اور خلوص نیت کے کبھی زبان نہیں کھولی۔ اگر کچھ کہا
 تو رمز اور کنایہ میں کہا۔ جس کو خاص سمجھ سکتے ہیں۔ عوام کو کبھی طریقہ معرفت
 کی ہدایت نہیں کی۔ کیونکہ عوام میں قابلیت نہ اس راز کے سمجھنے کی تھی۔
 اور نہ وہ ضبط کر سکتے تھے۔ جیسا کہ وہ مولانا کا قول اور مذکور ہو چکا ہے۔
 اس طریقہ کو ہر شخص دیکھ کر سمجھ سکتا ہے۔ کہ اس میں کہاں تک دنیا داری کا
 شائبہ ہے۔ اور اگر بانیان دین اس طریقہ کی عام ہدایت کرتے۔ تو دنیا
 کیسے آباد رہ سکتی۔ اور کیسی ابتری ناقابلوں کی وجہ سے تمدنی حالت انسان
 میں پڑتی۔ یہ فریشن کا سارا زینہ بسینہ اس وجہ سے چلا آتا ہے جب کہ
 انسان خواب کی حالت میں ہوتا ہے۔ کہ اُسکی حس بغیر جگانے کے کام نہیں
 دیتی۔ اور ادراک بغیر حس کے ناقص ہوتا ہے۔ کیونکہ خیالات خواب کی حالت میں
 پیدا ہوتے ہیں۔ وہ ہمیشہ صحیح نہیں ہوتے۔ اسی طرح حس کو بظاہر معطل کر کے
 قوت واہمہ و ارادہ سے نامعلوم قدرت کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔ یہ نہ
 سمجھنا چاہئے۔ کہ حس اور ادراک بیکار ہونے سے یہ کیفیت روح کو جھل مونی
 ہے۔ ورنہ فائر العقل اور وی اشخاص جن کے حواس زائل اور کمزور ہو جاتا
 ہیں۔ ان میں زیادہ تر ایسی قابلیت پیدا ہو جاتی۔ مگر یہ ہرگز نہیں ہے

ہر کہ او بے مرشدے در راہ شد
 مولانا فرماتے ہیں کہ ہر شخص کو یہ قابلیت نہیں ہے کہ فیضان حاصل ہو
 دادن تیغ است دست راہزن
 ہر گھر را علم و فن آموختن
 تیغ دادن در کف زنگی مست
 علم مال و منصب و جہا و قرآن
 چشم خاکی را بہ خاک افتد نظر
 اس نے راکب چہ داند رسم راہ
 چون کہ نور حس نے بینی بہ چشم
 مولانا تلاش کی صورتیں بتلاتے ہیں۔

در طلب زن و امانا تو ہر دوست
 کین طلب در راہ دنیا رہبرست
 کہ بگفت و کہ بہ خاموشی و کہ
 بوسے کر دن گیر ہر سو بوسے شہ
 ہر کجا بوسے خوش آید بوبرید
 سوئے آن سر کا سہاے آن سر
 اسم خواندی و موسمی را بجو
 در گذر از نام و بگر در صفات
 رو بدریا کار بر ناید ز جو
 مولانا مثلاً فرماتے ہیں کہ اس تلاش صادق کا نتیجہ کیا ہے۔

دانہ پر مغز با خاک دژم
 خلوتے و صحتے کر د از کرم
 خوشتن در خاک کلمے محو کرو
 تا خاندش رنگ و بوسے و منہ زرد
 پیش اہل خویش چون بے خویش شد
 رفت صورت جلو با حینش شد
 مولانا کی یہ ہدایت ہے کہ یہ راز مخفی رہے۔

مذہب

منہ

کیا مذہب کی انسان کو احتیاج تھی یا یہ کہ انسان کی فطرت تھی
 فلسفی جو حس اور ادراک کے بندہ ہیں وہ تو یہی کہتے ہیں کہ مذہب انسان
 خیالی ڈھکوسلہ ہے اور اہم پرستوں کی اختراع ہے۔ نہ اسکی انسان کو
 ضرورت ہے۔ اور نہ یہ انسان کی فطرت ہے۔ مذہب کسی طرح انسان
 عقل میں نہیں آتا۔ وہ ایسا جال ہے کہ انسان اس میں بہنس کر بیکار ہو جاتا ہے
 اور دنیا کے لذائذ کا کچھ لطف نہیں اٹھاتا۔ مگر تعجب یہ ہے کہ انسان
 جو اس خیالی کیفیت میں مڑا آتا ہے اگر اسکی حقیقت کچھ نہیں تو دنیا کی
 موجود نعمتوں کو کیوں حقیر سمجھتا ہے اور اس خیالی کیفیت میں محو رہتا ہے
 ظاہری احتیاج تو کچھ نہیں۔ نہ یہ ایسا مشغلہ ہے کہ دل بہلانے کے یا خالی
 وقت کاٹنے میں کام میں لایا جائے۔ بوستان خیال۔ یا الف لیلے
 کا قصہ نہیں نہ باز لیکر کاٹا مشہ ہے۔ کہ اس میں جی سلگے۔ راہ دون کو عباد
 و ریاضت۔ صوفیوں کو نفس کشی تصور اور مراقبہ میں کیفیت پیدا ہونا
 ظاہر کرتا ہے کہ انسان کی فطرت میں مذہب کا مادہ تھا جس نے جوش
 اور ولولہ پیدا کیا۔ اور نہ معلوم قدرت کی طرف عشق کی نیرنگیان بکھپائی
 اگرچہ انسان کو مذہب کی ضرورت ظاہری نہیں تھی مگر واقعی انسانی معاش
 کا وہ جزو غالب رہا ہے۔ اگر ضرورت نہ تھی تو کیسے ایسا عظیم الشان نظام
 قائم ہوا۔ اور جب سے تاریخی دنیا ہے اس وقت سے اب تک برابر نوح

حس و ادراک کا دنیاوی یا ظاہری دروازہ بند کیا جاتا ہے۔ اور ان شخصوں
 نامعلوم شے کی طرف ارادہ اور خیال سے ہیجان پیدا کیا جاتا ہے۔ اور وہ ہی
 روح اپنی مرکز اصلی سے لمبائی ہے۔ اسوقت روح شخصی آئینہ بن جاتی ہے
 اور تمام موجودات اسکے پیش نظر ہوتے ہیں۔ اہل ایجاد جس طرح سو ظاہری
 سامان سامنے رکھ کر نامعلوم شے کی ایجاد کی کوشش کرتے ہیں اور وہ نامعلوم
 شے اتفاقاً ان کے متواتر عمل سے نکل آتی ہے وہی صورت بزرگان دین
 کی مشق کی ہے۔ کہ تمام سامان تصور کے فراہم کر کے اپنی خودی کو متاثر ہو
 پھر ایک ہی وہیان باقی رہتا ہے۔ اور وہ اپنے مرکز اصلی سے وصل ہو جاتا ہے
 اس قہیہ پر یہ اعتراض ہوگا۔ کہ بانیان مذہب کی جب روح میں ایک کیفیت
 مقناطیسی پیدا ہو گئی۔ اور روح موجودات کا پرتو اوپر پڑنے لگا۔ تو پھر
 دنیاوی تعلقات کا مذاق ان میں کیوں باقی رہتا ہے۔ اور یہ دورنگی کیسی بہتی
 ہے۔ گئے برطارم اعلیٰ نشینم ۛ گئے برپشت پائے خود نہ بینم۔
 اسکا جواب یہی ہوگا۔ کہ ان کا حس و ادراک موجودات کے تعلقات پر غائب
 کرتا ہے۔ اور اصل بھر دی فطرت کی ان میں پیدا ہو جاتی ہے۔ کہ جس کی اصلی
 غرض بقائے نوع انسان ہے۔ اور انہیں دونوں کیفیوں کے جمع ہونے سے
 دیگر نوع کی برتری ہوتی ہیں ان سے نوع انسان کو حد سے زیادہ نفع پہونچتا ہے کہ اسی تدبیر
 نفس کے سبب اخلاق انسانی کو حسن و قبح اچھی طرح سے ظاہر ہوتے ہیں اور ان کا دیونگر
 اقوال و افعال اخلاق بن جان ڈال دیتے ہیں اور اسکو مضبوط کرتے ہیں۔ اور
 یہی سبب ہے کہ رہنما مذہب سے دینی اور دنیاوی فائدے پہونچتا ہے۔

وہ بڑھتا جاتا ہے اور اس میں خاص کیفیت اسکو معلوم ہوتی ہے۔ اور
اپنی معلومات سے دوسروں کو موثر کرتا ہے۔
تمدن کے چار ارکان ہیں۔

۱۔ معاشرت۔

۲۔ مذہب۔

۳۔ سلطنت۔

۴۔ علم۔

انہیں سے پہلے تین کے اصول اور قواعد کا انسان پابند تھا اور مطیع ہوتا ہے،
اور چوتھے کا عامل ہوتا ہے۔ یعنی پہلے تین کا خادم بنتا ہے۔ انہیں معاشرت
اور سلطنت کے خادم ہونیکے اسباب ظاہر ہیں مگر مذہب میں تو ظاہری
سبب کچھ ہی نہیں اور اس کا خادم کیون بنا۔ سب سے زیادہ تعجب خیز یہ
امر ہے کہ۔ وہ اے مذہب کے اور سب میں باہم داد و ستد اور ارتفاع
جس سے مضبوط اور مستحکم سلسلہ بقا اور قیام کا ہے۔ مگر مذہب میں کوئی
بتن اور بدیہی سلسلہ معاوضہ اور ارتفاع کا نہیں ہے جس سے مذہب کے
بقا کو قوت ہو تا ہم انسانی تمدن کے ساتھ ساتھ ابتدا سے بہت قوت اور
اثر کے ساتھ چل رہا ہے۔ اگر اسکی گہری خبر انسان کی فطرت میں نہوتی تو
اتنی پابندی محال تھی۔

ایک کرشمہ اس میں یہ ہے کہ باوصف عدم معاوضہ اور ارتفاع کے انسان کے
دل اور دماغ پر ایسا محیط ہے کہ موت کی تکلیف شدید کا خوف ہی اسکو

بشر میں چلا آتا ہے۔ اگر اسکی حقیقت کچھ نہیں تو اسکی سلسل پائیداری کیوں چلی آتی ہے۔
 اور مختلف اقوام میں مختلف طریقہ ہو کیوں محبوب و کا خیال قائم ہوا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ
 انسان کی فطرت میں ہر جہل و حماوت۔ نباتات حیوان کی خاص فطرت ہے اور اس طرح ہر ایک کی فطرت
 ایک بدمیثی ثبوت مذہب کے داخل فطرت انسان ہونے کا یہ ہے کہ انسان کی
 حسن و ادراک میں نامعلوم شے کی تحقیقات کا مادہ ہے تحقیقات ^{مطلب} سے
 یہ ہے کہ انسان ہر شے کے اسباب و تعلقات کو سلسل کر کے اسکی
 بابہ فیصلہ کرتا ہے اور اسکو اپنی دلیل راہ کی قرار دیتا ہے۔ کچھ تحقیقات
 معاشرت انسانی کی ضرورت سے ہوتی ہیں اور بعض ابتداً محض غیر معین
 ہوتی ہیں جنکی اصلی غرض نظام عالم کے سلسل قائم کرنے کے لئے ہوتی ہے
 اور کچھ حقیقت اشیا کے دریافت کے لئے ہوتی ہیں۔ ان سب کو
 کسی کو فن معاشرت کسی کو فلسفہ اور کسی کو علم کہتے ہیں یہی تلاش اور تحقیقات کا
 مادہ مذہب کی فطرت ہے جسکے علم بردار رہنا۔ صوفی۔ زاہد۔ گوشہ نشین ہیں
 فن فلسفہ۔ اور علم۔ میں ابتداً ایک غیر معین یا محمول بنیاد ہوتی ہے اور
 انسان یہ چاہتا ہے کہ اس محمول کو معروف کروں۔ یہ خیال محمول کو معروف
 کرنے کا تمدنی انسان میں ترقی کی حالت میں ہوتا ہے۔ اور وحشی میں ٹھہرا
 ہوتا ہے۔ اور وہ تجربہ سے بچتا ہو جاتا ہے۔ یہ وہ خیال ہے جسے فطرت
 مذہب یا نامعلوم شے پر غور کرنے کا مادہ کہنا چاہئے۔ جس طرح شاعر
 یا موسیقی کے آغاز میں اس فن کے خیالات نشوونما ہونے میں اس طرح
 جس میں قدرتی خاص مادہ نامعلوم شے کی تحقیقات کرنے کا ہوتا ہے۔

بعض کو تو نظر جو مذہب کو اوہام پرستی کہتے ہیں وہ یہ نہیں سوچتے کہ قدیم تمدن تو میں جنہیں باہم ذرائع آمد و رفت کے نئے دہان مذہبی رہنما اور مذہبی اقوال کیوں مقبول ہوتے رہے اور وہم کی مقبولیت عام دنیا میں کیوں ہوتی ہے۔ خواہ اسکو وہم کے خواہ اسکو خط سے منسوب کیجئے یہ ایک عام فطرت نوع انسان میں پائی جاتی ہے اور اس سے انسان کو بے انتہا فائدہ پہونچتا رہا ہے اس سے چشم پوشی نہ کرنا چاہئے۔

ان معترضوں نے اوہام پرستی کی کمرسکوت اختیار نہیں کیا بلکہ بانی مذہب کی پاک زندگی، محبوبانہ حالت سے تعمیر کی ہے۔ اور الہامی کیفیت و ماضی عارضہ قرار دیا ہے تمام دنیا کی رہنما و نین جب یہ عارضہ موجود تھا اور تمدنی قوموں نے انکی تعلیم کی تو یہ عارضہ رہنما و نین کی فطرت مذہب موسوم ہونا چاہیے۔ اور متواتر رہنما و نین کے طور کے وقت جوش اور ولولہ پیدا ہونا بھی فطرت کا ثبوت ہے۔

متزلزل نہیں کر سکتا۔ بلکہ اس کے جوش میں اکثر خود ممالک میں گس پڑتا ہے۔
 اتباع۔ اور ممالک۔ سے بے خطر ہونا ہجاسکا بڑا وصف نہیں ہے اس
 میں کمال یہ ہے کہ اصلی محبت کا وجود اسی سے ثابت ہوتا ہے کہ ایسی بے
 معاوضہ شے اور اس کے لئے انسان مال۔ جان۔ آبرو۔ تصدق کر دیتا ہے
 یہی جذبہ محبت ہے جو حقیقت کی طرف لیجاتا ہے۔ واقعی یہ ہے کہ اگر
 مذہب محض وائے ہو تا تو فدایا نہ محبت جو انسان اور خیالی معبود کو ایک
 کر دیتی ہے اور انسان اپنی خودی کو بھول جاتا ہے تو یہ جذبہ کبھی ایسی
 ترقی نہ کرتا۔ اور نہ تمدن میں اتحاد اور تسلسل قائم ہوتا۔ اس سے زیادہ
 اور کیا ثبوت فطرتی ہونے کا مل سکتا ہے۔

بہ لحاظ تسلسل قدامت۔ اور نیز اس وجہ سے کہ نوع انسان میں یہ
 موجود ہے اور بغیر معاوضہ اس میں فدایا نہ محبت پائی جاتی ہے اس کے
 فطری ہونے میں کلام نہیں ہو سکتا۔

احتیاج مذہب کے ہونے کا علامہ ثبوت یہ ہے کہ تمدن کی روح
 یہی ہے۔ قوم معاشرت۔ سلطنت۔ کے اصولوں کا قیام اسی سرچشمہ
 اور علوم کی تحقیقات کے لئے مذہب کی فطرت (جیسے نامعلوم قوت)
 کی تلاش کھنا چاہئے کہ انسانی عقل کو روشن کر دیا ہے۔

اور مذہب ایک ایسی متقل قوت ہے جس سے قومی روح قائم
 ہوتی ہے اور انسان کو ایک مضبوط سہارا ملتا ہے۔ جسکی وجہ سے
 انسان تمام کائنات کو مسخر کر اچلا جاتا ہے۔

یہی گوتم نے کہا کہ میں اپنے تین ماسبق جنینی بودہ کا مقلد ہوں۔
اب سلسلہ کے رہنماؤں کے باہم تو کوئی حجت باقی نہیں رہی کیونکہ ہر سلسلہ
رہنما اپنے سلسلہ کے ماسبق رہنماؤں کی صداقت کے شاہد ہیں اور
اپنے سلسلہ کے ماسبق مذاہب کو مسترد نہیں کرتے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ ان کو
تمازہ کرنے کو آئے ہیں اب جو کچھ اختلاف ہے وہ ایک سلسلہ کا دوسرے
سلسلہ سے یا ایک قوم کے مذہب کا دوسری قوم کے مذہب سے ہے۔
اسکی بابت ہر سلسلہ کے رہنما کے اقوال کا مقابلہ کرنا ہے کہ ایک نے
دوسرے کو کیا کہا یعنی یہ کہ یہودی اپنے وقت میں۔ زردشت اور
گوتم کی بابت کیا کہتے رہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ حضرت موسیٰ صرف
بنی اسرائیل کے رہنما تھے تو اسوقت زردشت اور جنینی مذہب کے
رہنما پر سرام یا گوتم کا مقابلہ رہے گا مگر یہ معلوم ہوتا ہے کہ زردشت نے
چین یا بودہ مذہب کے مخالف جنگ کی جو اسوقت وسط ایشیا میں
پھیلا ہوا تھا۔ اسکا نتیجہ یہ ہے کہ زردشت نے موجودہ چین یا بودہ
مذہب کو تسلیم نہیں کیا اور ہر مذہب میں بوجہ امتداد زمانہ اور
کثرت روایات سے اختلاف پیدا ہو جاتا ہے اور عملیت مذہبی
تاریکی میں پڑ جاتی ہے۔ یہاں تک کہ ایک ہی سلسلہ میں نئے رہنما کی
ضرورت پڑتی ہے اور اسکا انتظار رہتا ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ کی
آمد کا انتظار تھا اور انہوں نے اگر موسوی مذہب کی اصلاح کی۔
اسی طرح یہ سمجھنا چاہئے کہ زردشت نے چین مذہب سے مقابلہ کیا

نمبر ۱۳

مذہب کی صحت کا اندازہ کیسے ہو سکتا ہے

مذہب کی صداقت کا معیار دریافت کرنا باہمی الہامی مذاہب کا مقابلہ کرنا اور ان میں کسی ایک کو سچا سمجھنا اور دوسروں کو رد کرنا یہ انسان کا تو کام نہیں۔ جہاں حسن و ادا کا کام کر کے وہاں انسان اپنی عقل و فہم سے ماہم واقعات سے جو کیفیت ظاہر ہوتی ہے وہ بیان کیجاتی ہے۔ اس سے ہر ایک اندازہ کر سکیگا کہ معیار صدا کیا ہونی چاہئے۔ دنیا میں تین بڑے سلسلہ مذاہب کے اس وقت تک موجود ہیں۔

۱۔ مذہب اہل کتاب یعنی یہودی۔ عیسائی۔ مسلمان۔

۲۔ مذہب اہل کتاب زردشت۔

۳۔ بودہ۔

ان تینوں سلسلوں میں یہ اصول مشترک ہے کہ ہر رہنما اپنے سلسلہ کے مابقی کو رد نہیں کرتا بلکہ تصدیق کرتا ہے اور اپنی رسالت کے ادعا کے ساتھ یہ کہتا ہے کہ میں اپنے مابقی مادی کے مذہب کو تازہ کرنے آیا ہوں۔ اس سے رہنما مذہب اور اصول مذہب دونوں کی صدا تسلیم ہوتی ہے۔ یہی حضرت عیسیٰ نے کہا کہ میں شریعت موسوی کو زندہ کرنے آیا ہوں۔ یہی زردشت نے کہا کہ میں مذہب مہ آباد کو تازہ کرنے آیا ہوں۔

دوسرے سلسلہ کے رہنما کو جعلی یا فرضی بتلایا ہو۔ یہ اصلی واقعات
ہیں جو ظاہر کئے گئے۔ ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایک الماسی مذہب
دوسرے کی اصلاح کے لئے پیدا ہوا رہنماؤں میں باہم معاوضہ نہیں
ہوا۔ نہ تاریخ سے یہ ثابت ہوتا ہے ہر سلسلہ میں ایک ہی وقت میں رہنما
جدا جدا ظاہر ہوئے ہوں جس سے اختلاف کی صورت پیدا ہو۔
تینوں سلسلوں میں یکے بعد دیگرے رہنما ہوتے آئے ہیں زردشتی
مذہب میں سات سو برس قبل عیسے زردشت ہوا۔ اسکے بعد
کوئی رہنما نہیں ہوا اور بودہ کے سلسلہ میں گوتم کے بعد سے کوئی رہنما
نہیں ہوا جسکو قریب چوبیس سو سال کے ہوئے۔ اور مذہب اہل
کتاب میں دو ہزار برس ہوئے کہ حضرت عیسیٰ ہوئے یہ صرف نبی
اسرائیل کے لئے تھے۔ ان کے بعد ۱۱ سو برس ہوئے کہ حضرت
مسلم اللہ کا ظہور ہوا۔ انکا ادعا مذہب تمام دنیا کے لئے ہے۔
میرے نزدیک کوئی صاحب رائے اس امر سے انکار نہیں کر سکتا کہ
ان تینوں سلسلوں میں ایک قدرتی امر انکی صداقت کے لئے موجود ہے
یعنی یہ کہ ہر سلسلہ میں یہ بات پائی جاتی ہے کہ آخر رہنما اپنے سلسلہ کے
ما سبق کے رہنما کی صداقت کی گواہی دیتا ہے اور اپنا ادعا یہ کرتا ہے
کہ میں مذہب کو تازہ کرنے آیا ہوں۔ چینی۔ ایرانی۔ شامی۔ رہنما کی
زبان سے ایک ہی بات نکلتا سب سلسلوں کی صداقت کی قدرتی
دلیل ہے اور ایک ہی وقت میں تینوں سلسلوں میں رہنما کا نہ ظاہر ہونا

تو اوسکی غرض موجودہ چین مذہب کی خرابی دور کرنے کی تھی۔ نہ کہ اصلی
چین مذہب کی مخالفت مقصود تھی۔ زردشت جبوقت ظاہر ہوا
اوسوقت گوتم پیدا نہیں ہوا تھا۔ اُس زمانہ میں چینی مذہب ایشیا
کے مشرق میں جارہی تھا۔ زردشت کا زمانہ سات سو برس قبل
حضرت عیسیٰ کے قرار دیا جاتا ہے۔ اوسوقت یہودی مذہب نہ
تھا۔ اس مذہب سے چٹھہ چار زردشت نے نہیں کی۔

اسلئے یہ سمجھنا چاہئے کہ زردشت نے ایشیا کے شرقی حصہ کے مذہب
(یعنی چینی) سے اختلاف کیا۔ غربی ایشیا میں دست اندازی نہیں کی
یعنی یہود کے مذہب کو اپنی حالت پر چھوڑا۔ زردشت سے تین سو برس
بعد گوتم پیدا ہوا۔ اوسنے چینی مذہب کو زندہ کیا۔ زردشتی مذہب
مواخذہ نہیں کیا۔ گوتم سے چار سو برس بعد حضرت عیسیٰ مبعوث ہوئے
انہوں نے یہودی مذہب کی اصلاح کی اور کسی سلسلہ کے مذاہب کو
نہیں چھوڑا۔

حضرت عیسیٰ سے چھ سو برس بعد ہمارے حضرت مبعوث ہوئے
انہوں نے تینوں سلسلوں یعنی دنیا کے مذاہب کی اصلاح کا دعویٰ کیا
اپنی حیات میں مصر۔ روم۔ ایران۔ میں سفارتیں بھیجیں۔ اور چار تین
سفارت گئی۔ جبکا ذکر ہم حضرت کی حیات کے ذیل میں کر چکے ہیں۔

ان حالات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک سلسلہ کے رہنما نے اپنے
موجودہ وقت کے مذہب کو تسلیم نہیں کیا۔ یہ کہیں معلوم نہیں ہوتا کہ

اور اگر وہ مذہب انسانی فطرت اور اسکی خلقت اور اون قوار کے
جوانسان میں ہیں اور اون حقوق کے جو اون قوار سے انسان کو ملے پائے
جاتے ہیں اس کے برخلاف ہے اور اون کو فائدہ مند می سے کام میں لانے
سے باز رکھتا ہے تو اس بات میں شبہ ہوتا ہے کہ وہ مذہب اوس شخص کا
ہیجا ہوا ہے جن نے انسان کو بنایا ہے کیونکہ ہر شخص غالباً اس بات کو
قبول کرے گا کہ مذہب انسان کے لئے بنایا گیا ہے اور اگر اس کو اولٹ
دیا اور یوں کہو کہ انسان مذہب کے لئے بنایا گیا تو یہی متحد نتیجہ پیدا ہوگا
۲۔ پس میں نے مذہب کی صداقت دریافت کرنے کے لئے اس
مذہب اسلام کے صداقت کی چیلنج کے لئے ہی یہ اصول قرار دیا ہے
کہ وہ فطرت انسانی کے مطابق ہے یا نہیں جو انسان میں بنائی گئی ہے یا
انسان میں موجود ہے اور محکوم یقین ہوا ہے کہ اسلام اوس فطرت کے مطابق ہے
اس معیار کے قائم کرنے کے بعد میں نے یہ تصفیہ کیا ہے کہ اسلام بالکل فطرت
کے مطابق ہے اور اس لئے میں کہتا کہ الاسلام جو الفطرت و الفطرت پہلا اسلام
بہت ٹھیک مسئلہ ہے مگر افسوس ہے ان لوگوں پر کہ جنہوں نے دانستہ
فطرتی یا پھر بیہوشی کا دوسرے معنوں میں مجھ پر الزام لگایا ہے۔

۳۔ آپ لوگوں نے مجھے جابا ہے کہ میں بیان کروں کہ اسلام کیا چیز
اس کے جواب میں میں کہتا ہوں کہ وہ چیز جس پر یقین کرنے سے کوئی شخص مسلم
یا مسلمان کما جا سکتا ہے وہ خدا کی توحید ہے جو شخص کو برحق جانتا ہے اور
اسکی توحید پر یقین رکھتا ہے وہ مسلم یا مسلمان ہے یہی رکن اول اور رکن

یہ ہی صداقت کی دلیل ہے کیونکہ تینوں سلسلوں میں توحید مختلف طریقہ سے
ظاہر ہوئی ہے اور ایک ہی وقت میں تین طریقہ سے توحید کا ظاہر ہونا آہستہ
قانون قدرت کی سب سے بڑے بعد دیگرے ظاہر ہونا مکمل جدید فلذیذ کی
کیفیت ہے۔ اب جس اور اک سے صداقت کی چلن کیجئے۔

سر سید نے جو صداقت مذہب کے معیار اپنے پچھلے بیان کی ہے
بجائے اس جگہ درج کیا جاتا ہے اسکے بعد اس کا حسن و قبح آخر میں جانچا جائیگا
انتخاباً لکچر اسلام سر سید احمد خان مدظلہ

ہم مذہب کی صداقت پہنچانے کے لئے ایک ایسی معیار پیدا کریں اور ایسی
کسوٹی قائم کریں جو سب مذہبوں سے یکساں نسبت رکھتی ہو اور جس سے
ہم اپنے مذہب یا اعتقاد کو سچا ثابت کر سکیں۔

۱۔ کوئی شخص لا مذہب یا کسی مذہب کا معتقد اس بات سے انکار نہیں کر سکتا
کہ انسان کی بناوٹ اس قسم کی ہے یا خدا نے اس کو ایسی قوا سے مکرہ سے
پیدا کیا ہے جن سے وہ کسی کام کے کرنے کے لائق ہے اور کسی کے نہ کرنے
کے لائق ہے اور اس لئے حالت زندگی میں اس کو ایک ایسی روش اختیار
کرنی چاہئے جس سے اس کے قوائے بیرونی و اندرونی وہ کام دین جسکے
لئے اونکا ہونا یا پیدا کرنا پایا جاتا ہو۔ پس جو مذہب کہ ہمارے سامنے پیش
کئے جاتے ہیں اونکی صداقت کی یہی معیار ہو سکتی ہے کہ اگر وہ مذہب
فطرت انسانی یا نبی کے مطابق ہے تو سچا ہے اور اس بات کی صداقت
دلیل ہے کہ وہ مذہب اس شخص کا ہیجا ہوا ہے جس نے انسان کو بنایا ہے۔

یعنی ابراہیم نہ یہودی تھا اور نہ نصرانی بلکہ مسلمان تھا۔ پس جو حقیقت اسلام کی خدا نے بتلائی وہ خدا کو ماننا اور اوس پر تعین ہونا ہے۔

بہا شبہ تصدیق نبوت و وسرار کن اسلام کا ہے۔ موحیدین محض کے منہ میں فی النار ہونے یا نہ ہونے پر قدیم سے علماء میں بحث ہوتی چلی آئی ہے کوئی کہتا ہے منہ میں فی النار ہونے کوئی کہتا ہے کہ بعد عذاب نجات پائینگے۔ اس بحث کو اونیہ عالموں کے لئے چھوڑ دو۔ اور ہم کو اپنے حبیب کے اس قول پر رہنے دو۔

۴۔ وحدانیت و رسالت کی تصدیق کے بعد اور چیزیں بھی اسلام کے ساتھ جنکو خدا تعالیٰ نے فرض قرار دیا ہے مثلاً نماز۔ روزہ۔ زکوٰۃ۔ وغیرہ وغیرہ۔ جس طرح خدا کو اپنی ذات و صفات میں وحدت ہے اوسی طرح رسول کو تبلیغ احکام یا احکام شریعت کے قرار دینے میں وحدت ہے اور کسی کو اسمین شرکت نہیں۔

پس جو شخص رسول کے سوا کسی اور شخص کے احکام کو دین کی باتوں میں اس طرح پر واجب التعمیل سمجھتا ہے کہ اوس کے برخلاف کرنا گناہ ہے اور اوسی کی تابعداری کو باعث نجات یا ثواب سمجھتا ہے وہ بھی ایک قسم کا شرک کرنا ہے۔ خدا نے یہود اور نصاریٰ دونوں کو اسی بات پر ملزم ٹھیکر فرمایا۔ اتخذا و اجارہم و رہبانہم اولیاء من دون اللہ۔ پس اس طرح کی ہمدردی ارباب اُمن و نون اللہ تک پہنچا دیتی ہے۔

۵۔ محمدی ہونے کے لئے یا مرادف معنی کے لحاظ سے اسلام کے دائرہ

اعظم اسلام کا ہے اور باقی ارکان اس کے تحت ہیں اور اس کے ساتھ ہر
 ملے ہوئے ہیں جیسے کہ کسی خالص دوا کی معجون ہو اور اس کے ساتھ اور انہما
 ہی ملے ہوئے ہوں۔ خدا کو واحد مطلق اور خالق تمام چیزوں کا جاننا اور
 سمجھنا نہ صرف جاننا اور سمجھنا بلکہ اوسپنہیں ہونا اسلام ہے اور جو اسکو
 یقین کرے وہ مسلم ہے۔ خدا تعالیٰ نے قرآن مجید میں یہود و نصاریٰ
 کی تکرار کا ذکر فرما کر فرمایا۔ *وہابی من اسلم وجہ اللہ وہو محسن فکذا اجرہ عندی*
 یعنی جس نے خدا پر یقین کیا اپنا منہ خدا کے سامنے کیا اور نیک کام کیا
 تو اسکا اجر اس کے خدا کے پاس ہے۔ خدا نے اہل کتاب سے اسکو
 کچھ نہیں چاہا بجز اس کے کہ خدا کی توحید مانیں اور اسی کی عبادت کریں۔
 جہاں فرمایا۔ *وہابی اہل الکتاب تعالوا لی کلمۃ سوا ربینا ونبیکم ان لا نعبد
 الا اللہ*، اور ایک جگہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا میری
 نماز اور میری عبادت اور میری زندگی اور میری موت خدا کے لئے ہے
 اور اس کے بعد فرمایا۔ *وہابی اول المسلمین*، اسمعیل و ابراہیم نے یہ دعا
 مانگی، *ربنا وجعلنا مسلمین لک ومن ذریتنا امتہ مسلمۃ لک*، حضرت
 عیسیٰ کے حواریوں نے بھی خدا پر ایمان لانے کے بعد کہا کہ *وہابی*
مسلمون، حضرت ابراہیم کو خدا نے کہا *وہابی*، حضرت ابراہیم نے
 کہا *وہابی* *لرب العالمین*، حضرت ابراہیم نے اپنی اولاد کو نصیحت
 دے دیا *ہی ان اللہ اصطفیٰ الکم الدین فلا تموتن الا و انتم مسلمون*، اور ایک جگہ
 خدا نے فرمایا کہ *وہابی* *ابراہیم* *یہود* *اولاد نصرانی* *ولکن کان حنیفا مسلما*،

پائی نہ سقراط، قراط اور افلاطون کے مسائل کو سنانا کسی اوستاد
 کے سامنے تعلیم کو بٹھیا نہ حکما اور فلاسفہ اور پولیٹیکل و مارل ٹیٹر کے
 عالمون کی صحبت اوٹھائی بلکہ چالیس برس اپنی زندگی کے نا
 تربیت یافتہ اور بد اخلاق اونٹ چرانے والوں میں بسر کئے۔
 چالیس برس تک بھجرا سی قوم کے جو بت پرستی اور باہمی جنگ
 جدال میں مبتلا تھی جو رمی اور زنا کاری پر عورت مرد کو فخر تھا اور کسی
 نہیں دیکھتا تھا وہ دفعتاً اپنی تمام قوم کے برخلاف اوٹھا۔ چاروں طرف
 وہ ثبت پرستی میں گہرا ہوا تھا مگر اوسنے کہا تو یہ کہا کہ "دلا الہ اللہ"
 اوسنے صرف یہ کہا ہی نہیں بلکہ تمام قوم سے بھی جو سیکڑوں برس سحر
 لات و مناس و غری کو پوجتے آتے تھے یہی کہلا دیا۔

اون تمام بد اخلاقیوں و مارل عادتوں کو تمام قوم سے مٹوا دیا۔ تلوان
 کو زمین پر کر دیا انکو توڑ دیا اور خدا کے نام اور خدا کی پرستش کو
 تمام عرب کے جزیرہ نمایں بلند کیا۔ وہ جزیرہ جو ابراہیم و اسمعیل کے
 بعد سے ہزاروں ناپاکیوں سے ناپاک ہو گیا تھا پھر اوسکو اسکی اصلی پاک
 اور دین ابراہیم کی بزرگی تک پہنچا دیا۔ چالیس برس کے بعد کس نے
 یہ نور اوسکے دل میں ڈالا جس نے نہ صرف جزیرہ عرب کو بلکہ تمام دنیا
 روشن کر دیا اوسنے لا الہ اللہ کی تعلیم کے بعد جو احکام دین کے
 اخلاق کے لوگوں کو بتائے کیا کوئی فلاسفر اس سے زیادہ سمجھتا
 سکتا ہے جو اوس اٹھنے بتائے صرف بتائے ہی نہیں بلکہ اپنی پاک

میں داخل ہونے کیواسطے رسالت یعنی نبوت کی تصدیق ہی واجب ہے
اسلام کی نسبت نوجوان انگریزی خوان یا آزاد خیال والوں کو وہ
چیزیں ہیں جو شک میں ڈالتی ہیں ایک تصدیق نبوت - دوسرے
وہ مسائل جو اس زمانہ کی حکمت و فلسفہ یا عقل کے برخلاف یا حد
از عقل معلوم ہوتے ہیں نبوت کی بحث فطرت کے اصول پر ایک
طویلانی بحث ہے اسوقت میں اسکو بچھڑوٹکا۔

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کی صداقت پر چند
باتیں بطور خطابات کے جنکو دل قبول کر سکتا ہے بیان کروٹکا۔
بڑے بڑے فلاسفہ جو گزر گئے ہیں اور جواب بھی موجود ہیں جنہوں
علوم میں بہت بڑا درجہ حاصل کیا اور عمدہ عمدہ کتابیں تصنیف کی
ہیں وہ بھی اصل اسلام کی ہدایتوں کو اور ان اصولوں کو جو حق
اصل اسلام بنی ہے لاثانی تسلیم کرتے ہیں۔

انکو جانے دو اور خود جانچ لو کہ اصل اسلام کے اصول فقہاء کے
اجتماعات اور پیچیدہ مسائل کو چھوڑ کر جو سیدہ سادہ اصول اسلام
مناسبت نہیں رکھتے کیسے عمدہ اور نیکو لاثانی ہیں جسے تمام عمر فلسفہ
اور حکمت و علوم طبعی اور ایمان کے نیچر کی حقیقت کی تحقیق میں بسر
کی ہو وہ بھی ایسے اصول قائم نہیں کر سکتا پس اب کیا میرا یہ کہنا بیجا
ہو گا کہ ایک ایسے شخص نے جو ایک ریلے اور کنکر ملے ٹک میں سدا
ہوا اور جو چوٹی عمر میں یم ہو گیا اور جس نے نہ کسی دارالعلوم میں تعلیم

ہوں کہ وہ خدا کا کلام اور وحی خدا ہے اور اسکے الفاظ وہی ہیں جو خدا کی طرف سے رسول کے دل میں ڈالے گئے تھے اور رسول کی زبان سے ہم لوگوں تک پہنچے اور میں بھی قبول کرتا ہوں کہ آج تک کسی شہر مثل اس کے نہیں کہا گیا۔ مگر میں اس دلیل کو ایک خام دلیل سمجھتا ہوں اور جو الفاظ قرآن مجید میں اس امر کی نسبت آئے ہیں ان کا یہ مطلب قرار نہیں دیتا ہوں اور اگر یہ دلیل ایک دلیل ہونے کی رتبہ میں ہی ہو تو بھی ایسی نہیں ہے جو غیر معتقد لوگوں کے مقابلہ میں پیش کی جا سکتی ہو۔ اور ان کے دل کو تسلی دے سکتی ہو۔ میں ایک اور دلیل رکھتا ہوں جس کو میں اس دلیل سے زیادہ مضبوط سمجھتا ہوں وہ دلیل کیا ہے وہ ہدایتیں انسان کے لئے ہیں جو قرآن مجید میں بیان کی گئی ہیں کوئی اور ہدایت اس کی مثل بیشک نہیں ہو سکتی۔ میں اس کو بھی معجزہ بلکہ اصلی معجزہ قرآن مجید کا سمجھتا ہوں۔

۷۔ اب میں ان بعض احکام کی نسبت کچھ کہنا چاہتا ہوں جو قرآن مجید میں مذکور ہیں۔ مثلاً نماز۔ میں سمجھتا ہوں کہ انسان میں جو فطرت خدا نے رکھی ہے اسے اس کے لحاظ سے نماز کو فرض کیا ہے۔

جس سے یہ مراد ہے کہ معبود کی یاد دل میں رہے اور انسان اس کو بھول نہ جاوے۔ اپنا دلی نیاز و تمنا اس کے سامنے ادا کرتا رہے یہی اصلی جزو نماز کا ہے جو خدا نے فرض کیا ہے مگر اس لئے کہ یہ فرض کیونکر ادا ہوا اسکے لئے ارکان مقرر کئے ہیں جو حقیقت میں اس کی اصلی خبر نہیں

دل اور پاک زبان کے اثر سے لوگوں کے دلوں میں بٹلا دئے یہ کام وہ تھا جو نہ کسی فلاسفر سے ہو سکتا نہ کسی سلطان مقتدر سے۔ یہ کیا چیز اوستا میں تہم سچ میں تھی جس نے نہ جزیرہ عرب کو بلکہ تمام دنیا کو خدائی کا کرشمہ دکھلا دیا۔

اے میرے دوستو۔ کوئی سخت سے سخت دہریہ اور لائٹنٹ بھی ایسے شخص کو مغاذ اللہ نبی نہ مانے گا تو اسکو یہ ماننا تو ضرور پڑیگا کہ بعد خدا کے کوئی دوسرا شخص بزرگ ہے تو یہی ہے۔ روحی فداک یا رسول اللہ۔ پس کوئی شخص نبوت کی حقیقت کو سمجھ لیا تو امکان سے خارج ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تصدیق نہ کرے۔ یہ مختصر الفاظ تصدیق نبوت کے ایسے شخص کے دل کی تشفی کے لئے جو کچھ ہی سمجھ بوجہ رکھتا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ بالکل کافی ہیں۔

قرآن مجید میں جو تیرہ سو برس سے (۱۳۰۰ ہجری) معجزہ یقین کیا جا رہا ہے میں بھی اسکو جزا مانتا ہوں مگر ہماری قدما نے صرف ایک اوپری دلیل دیکر معجزہ ہونے کی قرار دی تھی یعنی فصاحت اور کلام کی عمدگی اور وہ بھی آج سے کہ آج تک کسی بشر سے نہ لسی فصیح بلیغ سے اسکی ایک یادس آیتوں کی برابر ہی ویسا فصیح کلام نہیں کہا گیا باوجودیکہ اسنے بطور تنابلیہ کے کہا گیا کہ اگر کہہ سکتے ہو تو کہ لاؤ بلاشبہ میں ہی قرآن مجید کا ماہی فصیح و بلیغ تسلیم کرتا ہوں اور کیوں نہ تسلیم کروں جبکہ میں یقین کرتا

میں ہیں اور اون حقوق کی جواہر تو اس سے انسان کیلئے پائے جاتے ہیں
 اس کے برخلاف ہے اور او کو فائدہ مندی سے کام میں لانے سے
 باز رکھتا ہے تو اس بات میں شبہ ہوتا ہے کہ وہ مذہب روس شخص کا
 بیجا ہوا ہے جس نے انسان کو بنایا۔ اگر عام طور سے اس مضمون کا نتیجہ
 نکالا جائے تو جن مذہبوں میں رہبانیت۔ تہجد۔ یا کسی عضو کا بیچار
 کروینا۔ یا محنت شاقہ کرنا جس کا انسان متحمل نہ ہو۔ یہ امور جائز نہیں وہ اس
 معیار سے خارج ہو جائیں گے۔ اور یہاں تک یہ اصول ٹھیک ہو گا۔
 مگر جب انسان کی فطرت۔ خلقت۔ تو اس سے خاص بحث کی جا چکی تو اس وقت
 یہ مشکل پیش آئیگی کہ وحشی۔ اور تعلیم یافتہ کی فطرت خلقت۔ تو اس میں بہت
 فرق ظاہر ہو گا۔ علاوہ اس کے مراسم ملک اور موسم کا اختلاف ہی ان
 تینوں میں امتیاز پیدا کر دیتا ہے ایسے وقت میں مذہب کی مناسبت
 مختلف فطرت خلقت۔ تو اس سے کیسے باقی رہ سکتی ہے۔ اور کیسے
 موازنہ ہو سکتا ہے۔

البتہ اگر اس بات پر زور دیا جائے کہ جو مذہبی احکام ہیں وہ ہر ملک ہر
 موسم۔ وحشی۔ تعلیم یافتہ۔ کے لئے مناسب ہیں۔ اور ملک۔ موسم
 تعلیم۔ جبل۔ کی موافقت یا ناموافقت کا کچھ خیال نہ کرنا چاہئے تو اس وقت
 یہ قاعدہ معیار مذہب۔ اور فطرت کی مطابقت کا ٹوٹ جائیگا۔ مگر حقیقت
 یہ ہے کہ مذہب ایک قسم کی تعلیم ہے اور اس سے انسانی فطرت
 خلقت۔ تو اس کی بقا اور اصلاح مقصود ہے۔ یہ علم انسان کے اخلاق

ہیں بلکہ اس کے محافظ ہیں اور محافظ ہونے کی حیثیت سے اصلی جزو سے جدا نہیں ہو سکتے اور اس لئے اصلی جزو میں داخل ہو گئے ہیں اور بطور اصلی جزو کے واجب الادا ہو گئے ہیں۔ اب کون کہہ سکتا ہے کہ یہ طریقہ ناز کا خلاف فطرت انسان ہے۔

سر سید کے اس معنوں کا خلاصہ یہ ہے۔

- ۱۔ مذہب کی معیار صداقت یہ ہے کہ وہ انسان کی فطرت کے موافق ہو۔
- ۲۔ اسلام فطرت انسان کے موافق ہے۔
- ۳۔ اسلام کیا چیز ہے اس ضمن میں توحید اور رسالت اس کے ارکان خیال کئے ہیں۔

۴۔ تبلیغ احکام شریعت میں سوائے رسول کے دوسرے کا اتباع شرک فی الرسالت ہے۔

۵۔ تصدیق نبوت کی بحث طولانی ہے۔ نبوت کی صداقت پر چند باتیں بطور خطابیات بیان کی جاتی ہیں۔

۶۔ قرآن شریف کی خوبی پر بحث کی ہے۔

۷۔ احکام قرآنی فطرت انسان کے موافق ہے۔

ہر حصہ پر جب اگانہ بحث ہو گی۔ سر سید نے اول دفعہ میں مذہب کی معیار صداقت یہ قرار دی ہے کہ وہ فطرت انسانی کے موافق ہو۔ اور فطرت انسانی کی گو تعریف نہیں لکھی مگر اس کی توضیح ان الحاطین کی ہے اگر مذہب انسانی فطرت اور اس کی خلقت اور ان قواعد کے جو انسان

بیٹوں کو گھاماری جاتی تھیں اور جو فاحشہ بنی ہوئی تھیں او کو محترم بیسیا
 بنایا۔ غلاموں کو جنگی حالت با بروداری کے جانوروں سے بدتر تھی
 ان کے حقوق قائم کئے اور ان کی آزادی کی ترغیب دی۔ اور امر فرمایا
 کا پورا قانون دیا۔ جس نے وحشی عرب کو مذہب انسان بنا دیا۔ اور قبول
 ایک یورپین مورخ کے انسانی قربانی کی جگہ نماز اور سجدہ اور خیرات
 کی تعلیم دی۔

ایشیا۔ افریقہ۔ جزائر۔ یورپ۔ میں یہی ایک قانون قدرت تھا
 جو سب درجہ کے لئے مناسب تھا۔ اس وقت تک مذہب یورپ
 امریکہ۔ اپنی حالت کے مناسب سمجھتے ہیں اور قبول کرتے جاتے ہیں۔
 خطابیات کا حصہ سرسید کا آب زر سے لکھنے کے قابل ہے۔ ان کے
 بعد کون صد اقت نبوت میں کلام کر سکتا ہے کہ ایک آدمی محض نے
 کس خوبی سے قومی اصلاح کی اور اس کا نتیجہ ہی دیکھ لیا کہ ایک نبوت
 برست تمار باز۔ شراب خوار۔ عیاش قوم کو جو بشمار فرقوں میں
 شش قسم تھی وہ ایک متحدہ قوم بن گئی اور تمام عیوب سے پاک ہو گئی
 یہ سب کچھ ۲۴ برس کے ایک عین واحد کی محنت کا نتیجہ تھا۔ اور
 اسی قوم نے تمام دنیا کی قوموں میں ایک نئی روح پونک دی۔
 اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ۱۴ کروڑ انسان یعنی ۱/۴ حصہ دنیا کی آبادی کا ایک
 رنگ میں رنگا ہوا ہے۔ اور ایک مختصر کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول
 اس کے پورے مذہب کا خلاصہ ہے۔

اداب - معاشرت کا ہے۔

میری رائے میں سرسید کا خیال اگر بالفعل اور فوری موازنہ کرنے مذہب اور فطرت کا ہے تو صحیح نہیں ہے بلکہ اگر مقصود امتحان مذہب اور فطرت کا ہے تو بیشک صحیح ہے۔ یعنی یہ کہ جو مذہب امتحان میں مغرب فطرت ثابت ہو وہ غلط ہے اور جو مصلح ثابت ہو وہ سچا ہے۔

تجویز و دیم یہ ہے کہ اسلام فطرت انسان کے موافق ہے۔
اس امر کی بابتہ سرسید نے وجوہ پیش نہیں کئے نمبر ۳ میں توحید اور رسالت کا محل ذکر کیا ہے۔ نمبر ۴ میں تبلیغ احکام شریعت کو رسول پر محدود کیا ہے۔ نمبر ۵ میں رسول کی صداقت خطابیات سے ثابت۔ نمبر ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰ میں قرآن کی خوبیاں اور اس کا فطرت انسان کے موافق ہونا ثابت کیا ہے۔ ان سب کو ملا کر اگر غور کیجئے تو سرسید کی تجویز کے بموجب اسلام فطرت انسان کے موافق ہے۔ میں اپنے آپ کو اس قابل نہیں سمجھتا کہ سرسید کی رائے کی اصلاح یا ترمیم کروں مگر اسکی توضیح اور تفسیر کرنا چاہتا ہوں۔
نمبر ۱۲ کی بابت میری یہ رائے کہ اسلام ہر قسم کی فطرت کا مصلح ثابت ہوا۔ کل جزیرہ ماعرب رسالت سے قبل وحشیانہ حالت میں تھا۔ اسکی اصلاح کی۔ قار بازمی میں قوم قبلاتی وہ اس سے چھوڑوائی اور اسکو قبیح سمجھنے لگے۔ شراب خوار می و بائے عام کی طرح پہلی ہوئی تھی اسکو محض متروک ہی نہیں کرایا بلکہ ولی نفرت اس سے قوم کے دلوں میں پیدا کر دی۔ دختر کشی مثالی۔ اور فحش اور زنا کو بند کر کے انہیں مظلوم

مذہب

ہر سلسلہ میں برابر قدیم سے تغیر تبدیل رہنا جاری رہا۔
اور آخر کو ایک ہمارا عام ہونا۔ آیا انقلاب فطرت میں خلل ہے

تمام کائنات جو محسوس ہوتی ہے اوپر غور کرنے سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے
کہ انقلاب ہی اعلیٰ صفت اس دنیا کی ہے۔ اور تنوع اور ترقی
کا باعث ہے۔ یہ انقلاب ہمیشہ بیرونی اثر سے ہوتا ہے۔ یا کہنا
چاہئے کہ دو چیزوں کے باہمی اتصال سے نئی صورت پیدا ہوتی ہے
پر یہ ہوا معلوم ہوتا ہے کہ تو اثر انقلاب کے بعد قیام اور استقلال کی
صورت بھی پیدا ہو جاتی ہے۔ اور دوام کی شکل عادتاً پائی جاتی
انقلاب۔ اور دوام۔ دونوں صورتوں میں اصل حقیقت معدوم
نہیں ہوتی کثرت۔ اور وحدت۔ دونوں کا جلوہ نظر پڑتا ہے۔
انقلاب اور دوام طبعیات۔ اور معقولات دونوں میں جہاں تک
قدرتی امور کا دخل ہے پایا جاتا ہے۔ مذہب بھی اسی قانون قدرتی
کا پابند ہے۔

مذہب کی صورت بوجہ اختلاف معاشرت۔ زبان۔ قوم۔
ملک کی بدلتی رہتی ہے۔ اور اس وجہ سے تین سلسلہ مذہب (مندرجہ
نمبر ۱۳) کے دنیا میں پیدا ہوتے ہیں۔ اور ہر سلسلہ میں رہنا نئے نئے
رہے ہیں۔ مگر باوصف تجدید مذہب ہر سلسلہ کے رہنا بھی کتب ہر
کہ ہم نیا مذہب نہیں لائے۔ پیرائے کو تازہ کرنے آئے ہیں۔

کلامِ الہی کی بے انتہا خوبیوں میں سے ایک خوبی کا ذکر کیا جاتا ہے
کہ نفس طبع کی اصلاح کس طرح کی۔

فطرتی اصلاح کے درجہ قانون قدرت (کلامِ الہی) میں اس طرح ہیں
اول درجہ طبعی یا فطرتی ہے۔ جسے نفس امارہ کہتے ہیں۔

بانی مذہب کا اخلاقی اثر پڑنے سے وہی فطرت نفس کو امہ کارنگ

پکڑتی ہے اور تیسرے قلمی روحانی ہے اوس سے نفس کو امہ کو

نفس مطمئنہ کا درجہ حاصل ہوتا ہے۔ ان فطرتوں کو آریہ مذہب دے

تموگن۔ رجوگن۔ ستوگن۔ کہتے ہیں یہی اصلاح مذہب اسلام

میر ہی رائے یہ ہے کہ مذہب کی صداقت کا ثبوت نتیجہ بانی مذہب

کی سعی کا دیکھنا ہے کہ کیسا ہوا۔ جسکو سرسید نے خطا بیات بنرہ کے

ذیل میں بیان کیا ہے۔

و دوسرا ثبوت رہنما کے حالات زندگی۔ اور تیسرا نفس مذہب کا

چارج کرنا ہے۔ یہ سب ملا کر صحت مذہب کا ثبوت ہو سکتا ہے

در اصل معیار صداقت کی بحث مناظرہ کی راہ کہولتی ہے۔ معیار صداقت

کے اصول کوئی صاحب مذہب ایسے قائم نہیں کر سکتا کہ مخالف

جواب نہ دے سکے۔ البتہ ایک محقق ان تینوں امور سے جو اوپر کو

ہوے ہیں نتیجہ نکال سکتا ہے اور وہ قابلِ لحاظ ہو سکتا ہے۔ اور علاوہ

اسکے تینوں سلسلہ مذاہب سے کچھ کچھ استنبات صداقت کا ہو

سکتا ہے۔

دوسری وجہ یہ تھی کہ قدیم رہنماؤں میں سے کسی نے ادھار عام علم کا
نوع انسان کے لئے رہبر ہونے کا نہیں کیا اس لئے حد و دارضیٰ ہند
کی کم بدلتی رہی۔

قریب قریب پانچ چھ ہزار برس تک ہر سلسلہ میں رہنماؤں کا
ظہور لغرض اصلاح مذہب کے ہوتا رہا ہے۔ شرقی سلسلہ میں چوبیس
سو برس سے رہنما جدید کا مبعوث ہونا بند ہوا۔ آخری رہنما کو تم
بودہ تھا۔ وسطی سلسلہ زرتشتی میں ستائیس سو برس سے جدید رہنما
کا ظہور نہیں ہوا۔ غربی سلسلہ میں دو ہزار برس حضرت عیسیٰ کو ہوئے۔
ہر سلسلہ میں توحید کا اظہار الگ الگ ڈھنگ سے ہوا۔ شرقی
میں خدا۔ انسان۔ کائنات۔ کو ایک قبول کیا۔ اور وحدت الوجود
کا اظہار کیا۔ اور اوسکا نام بودہ یا عقل کل رکھا۔ اور انسان نفس کشی
اور تصور سے ترقی کر کے خدا سے اصل ہوتا ہے۔

وسطی میں خدا۔ انسان۔ رب النوع (جنگل ہاتھ میں نظام کائنات)
جدا جدا اور درجہ بدرجہ ہیں۔ انسان۔ رب النوع کے واسطے
خدا تک پہنچتا ہے۔

غربی میں خالق۔ مخلوق۔ بالکل جدا ہیں۔ مخلوق میں انسان اشرار و
اس میں رہنماؤں کو خالق نے اپنی خاص نشانی مثل عصا موسوی۔
شان سیمائی امتیاز کے لئے عطا کی۔ ہر سلسلہ میں رہنماؤں کے
بعد شرک پیدا ہوا۔ شرقی میں رہنما کو الوہیت کا درجہ دیا گیا۔

اگرچہ ظاہری صورت ایک سلسلہ کے قدیم اور جدید میں کچھ کچھ فرق ضرور نظر آتا ہے مگر یہ تغیر زیادہ تر اسوجہ سے پیدا ہوتا ہے کہ اصل مذہب رہنما کے بعد جماعت کے ہاتھ میں بڑھ جاتا ہے۔ اور مختلف رائےیں اور حالات مذہب میں داخل ہو جاتے ہیں اور مذہب ایک مجموعہ الہامی۔ اور انسانی۔ ترکیب کا ہو جاتا ہے۔ اور اس عرصہ میں تمدن بھی نیا رنگ پکڑ لیتا ہے۔ ان اسباب سے مذہب جدید خواہ مخواہ نئی صورت میں پیش ہوتا ہے۔ قدیم صورت اگر بہر اختیار کیجاتی تو جوش اور دلولہ پیدا نہیں ہوتا۔ علاوہ اسکے مجموعہ الہامی۔ انسانی۔ کئی ترکیب بدلنا گویا نیا مذہب بنانا ہے اور پہر آپس میں ضد اور اختلاف پڑتا ہے۔ یہ اصلی سبب قدرت کے نئے رنگ میں نشوونما رہنے کا ہے۔ یہی فطرت تمام کائنات میں ہے اور یہی مذہب کے تغیر کا باعث ہے۔

مضامین سابق (نمبر ۱-۱۳) سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایشیاء کے متبعین مذہب نے کردئے تھے۔ مشرقی بودہ یا جینی مذہب۔ وسطی ایشیاء مذہب۔ غربی۔ مذہب اہل کتاب۔ اور ان تینوں سلسلوں میں ہر سلسلہ میں یکے بعد دیگرے رہنما ہوتے گئے مگر ہر سلسلہ کے رہنماؤں کے حدود وارضی قریب قریب مثل سابق کے رہی یعنی قدیم رہی۔ خال خال تجاوز ہوا۔ باعث یہ تھا کہ ذریعہ آمد و رفت و شوار گزار تھے اسلئے دوسرے سلسلہ کی حد میں کم دست اندازی ہوتی تھی

اب ایک ہی رہنما دنیا کی قوموں کے لئے ہونا چاہیے۔ علاوہ اسکے تمدن یورپ کا میلان کل بنی نوع انسان کے متحد کرنے کا ہے۔ او یہی مدعا مذہب کا ہے کہ وہ ہی انسان کے لئے یکسان ہو۔ آخر دنیا کی کتاب مقدس ہی یہی ظاہر کر رہی ہے کہ یہ قانون سب قسم کے انسان کی ضرورتوں کے خیال سے بنایا گیا ہے۔ اور اس میں دیگر کتب مقدس میں خاص قانون اور عام قانون ہونیکا فرق ہے۔ اسکی چند مثالیں ہر قسم کی یہاں درج کیجاتی ہیں ان سے اس کے عام قانون کی تائید ہوگی۔

۱۔ توحید کے ذہن نشین کرنے اور شرک کے مٹانے کا اہم مقصد اس کتاب مقدس کا ہے اور اسکا اظہار ایسے طریقہ عام فہم سے کیا گیا ہے کہ سب کی سمجھ میں آ سکے۔ اور مختلف حصہ دنیا میں شایع ہونا خود اس امر کی دلیل ہے کہ یہ عام فہم ہے۔

۲۔ مسئلہ تعدد ازواج۔ وازدواج واحد۔ کس خوبی سے ہر قوم اور ملک کے لحاظ سے قائم کیا گیا ہے۔

گرم ممالک جہاں پہلے سے دستور تعدد ازدواج جاری تھا۔ وہاں مرد اور عورت دونوں کے طبعیقین عادی ہو گئی تھیں وہاں عدل ممکن آئے وہاں تعدد جائز کیا گیا۔ سرد ممالک مثل یورپ جہاں ازدواج واحد کا قاعدہ تھا وہاں کے باشندے اسی کے عادی تھے وہاں تعدد ازواج میں عدل ہونا غیر ممکن تھا اسلئے وہاں ایک ہی جائز ہونا

وسطی میں خود رب النوع کی پرستش ہونے لگی۔ غربی میں خدائی کی تجرزی خاص نشانی کی وجہ سے ہوئے اور تثلیث قائم ہوئی جب تینوں سلسلوں میں توحید اس طرح اتر ہو گئی اور شرک عام ہو گیا اور وقت غربی سلسلہ میں رہنا کا ظور ہوا۔ جبکہ اب تک پترہ سو برس ہوئے۔ اور حضرت عیسیٰ کے بعد سات سو برس ہوئے۔ پہلے رہنا اپنے سلسلہ کی صداقت کرتے چلے آتے تھے۔ اس آخر رہنا نے سب قوموں کے ہادیوں کی صداقت خدا کے کلام سے کی۔

۱۔ لکل قوم ہاد۔

۲۔ وان من امتہ الا خلا فیہا نذیر

۳۔ قولوا منا بائد۔ واما انزل الینا۔ واما انزل الی ابراہیم۔ و اسمعیل واسحق۔ و یعقوب والاسباط۔ واما اوتی موسیٰ۔ و عیسیٰ واما اوتی البنیون من ربہم۔ لانفرق بین احدنہم ونحن لہ مسلمون۔ کے اس صداقت عامہ کے ساتھ یہ ادعا رکھا کہ یہ رسالت تمام دینا لئے دوام کو ہے۔ اور اسکے بعد اختتام رسالت ہے۔ ہر ذہنی ہوش خیال کر سکتا ہے کہ یہ مختلف قومی تعلیم مذہب کے اور اسکے ایک قسم کی اتبری پیدا ہونے سے قدر تا یہ ضروری اور لازمی کہ اب تعلیم مذہبی کیساں ہو سا ورجو کہ شرک تینوں سلسلہ میں پیدا ہوا باوصف اسکے کہ تینوں میں طریقہ توحید کے مختلف تھے اب اصلاح شرک کی واجب ہوئی۔ اب سب اسباب پر غور کرنے سے

ہونا چاہیے۔

یہ چند نمونہ اس قانون کے ہیں جسکا دعوے ہے کہ انسان نہیں بنا
سکتا ہے۔ فصاحت بلاغت کے موازنہ سے عرب کا مونہ بند
کرنا مقصود تھا۔ اور ضد و نکوجائیز کر کے تمام دنیا کے مدبروں کے
کامل کرنے کی غرض تھی۔

میں اب اس مضمون کو ناسخ منسوخ۔ مذہب کے بعد ختم کرتا ہوں۔
خدا کا بیجا ہوا مذہب ایک قانون قدرت ہے جو لازوال چشمہ سے
نکلا ہے۔ وہ ازل سے ابد تک ایک رہیگا جس طرح آفتاب کی
شعاعیں ایک قسم کی ہین مگر شیب و فراز آراضی اپنی حالت کو موافق
جذب کر کے مختلف موسم پیدا کرتی ہیں۔ اسی طرح قوموں اور
ملکوں کے اختلاف سے مذہب کی شکل بدل جاتی ہے۔ اور پھر
رہنما کے بعد رنگ آمیزی شروع ہوتی ہے۔ اور ذاتی رائیں
اور تصنیف و سوس میں مخلوط ہو کر مذہب میں الہامی۔ و انسانی ترکیب
داخل ہو جاتی ہے۔ اور ایس الایس اور آمیزش کی قدرت ہی
اصلاح کر سکتی ہے۔ اور ایسی آمیزش پر ناسخ اور منسوخ کا لفظ متعارف
ہوتا ہے۔ ورنہ قانون قدرت کہی بدلتا نہیں۔ ناسخ اور منسوخ کی
مثال صاف پانی۔ اور غلیظ پانی یا متعفن پانی۔ سے بہت مشابہہ
متعفن پانی غیر حیروں کے مخلوط ہونے سے خراب ہو جاتا ہے۔ پانی کی
اصلیت نہیں بدلتی۔ غیر حیزین سڑکا اور سکوزہر کر دیتی ہیں۔ ایسے ہی

سمجھنا چاہئے۔ اس قانون نے صدیقین ایسے طریقہ سے جائز کی ہیں جس سے بے انتہا خوبی ظاہر ہوتی ہے۔ اور تمام دنیا کے لئے اور دوام کے لئے ہونا واجب ہے۔

۳۔ طلاق دینے کی سخت احتیاط اور اس سے ایک حد تک گہشت کی اجازت۔ اور پر جب اصلاح غیر ممکن ہو تو اس کا جواز۔ یہ تینوں صورتیں کس خوبی سے انسان کے فائدہ کی غرض سے یکجا جمع کی گئی ہیں۔ یہ ہی تمام دنیا میں دوام کے لئے درست ہو سکتی ہیں۔

۴۔ وراثت کی توسیع کس خوبی سے کی ہے کہ جس سے کثرت سے انسان منتفع ہوں۔ اور مال کی مساوات نوع انسان میں ہو۔ غربت کی اصلاح ہو۔ یہی صورت ہمیشہ کے لئے تمام دنیا کو مفید ہو سکتی ہے۔ ۵۔ زکوٰۃ کا ہر مسلمان پر فرض ہونا اور صاحب نصاب کو ہر سال میں بلکہ حصہ مال کا دنیا کی ساعدہ اصول ہے۔

۶۔ حلال۔ حرام۔ کی قید قدرتی ضرورتوں سے تمام دنیا کے فائدہ کے لئے تھی۔ ایک شراب کو دیکھ لو کہ سب کے لئے مضر ہے۔ اور مہذب یورپ اس کو قبول کرنا چاہتا ہے۔ اور کیلون میں جو کیسا خراب ہے جسکو مذہب نے حرام قرار دیا ہے۔

۷۔ اخلاق۔ بد اخلاقی۔ کی تعریف مضمون نمبر ۱ میں ملاحظہ کرو۔ ۸۔ اتباع حکم۔ خدا۔ و رسول۔ حاکم وقت۔ میں کس خوبی سے دنیا اور دین کی اصلاح کی ہے۔ اور یہ قاعدہ عام و دوام کے لئے

کی کیفیت ہو لے، اور بالطبع انسانی ہمدردی اور سکو ہوتی ہے
اور اسوجہ سے عمدہ اخلاق اور معاشرت کے قواعد کا وہ رہنما
ہوتا ہے۔

مذہب انسان اور انسانی معاشرت کی روح ہے اگر مذہب نہ ہوتا
تو انسان کی کبھی جماعت متحد نہ ہوتی۔

بعض نا انصاف انگریزی و جرمنی فلسفی مذہب پر بتان و غابازی کا
لگاتے ہیں۔ اور اونکا یہ بھی خیال ہے کہ مذہب سے بجز سفاکی اور
ظلم کے اور کسی امر کی ترقی نہیں ہوتی۔ بالخصوص مذہب وحدانیت
کو سب سے زیادہ ظالم اور جابر کہتے ہیں۔

یہ امر صحیح ہے کہ مذہب اہل کتاب خصوصاً اسلام کی اشاعت میں بڑی
جنگیں واقع ہوئیں۔ مگر نتیجہ دنیاوی اور سکا دیکھنا چاہئے کہ اچھا ہوا یا
برا آغاز اسلام کے وقت۔

یورپ ایشیا۔ افریقہ۔ کیسے تنزل کی حالت میں تھا۔ کتاب انگریزی
مسمی بہ افسانہ قوم سے خلاصہ درج کیا جاتا ہے۔

روم کے مشرقی ملک نہایت خراب اور ذلیل حالت میں تھے۔
شام۔ مصر۔ یونان۔ مشرقی ایشیا کو خود ذلیل و بے چہی صدی کی
نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور رومیوں کا یہ حال تھا کہ اونکی بیان
خواجہ سرا غلام۔ اعلیٰ اعمدوں پر تھے۔ اور ملکی معاملات میں سراسر
کلی ہوی و غابازی اور دیدہ و دانستہ جھوٹ جاری تھا۔

الہامی مذہب میں انسانی خیالات جب مخلوط ہو جاتے ہیں تو وہ گندہ ہو جاتا ہے وہ قابل استعمال نہیں رہتا۔ از سر نو تجدید مذہب کی ضرورت ہوتی ہے اور وہی عمل کے قابل ہوتا ہے۔

نمبر ۱۰

مذہب سے انسان کو کیا نفع پہنچا
مذہب انسانی معاشرت کی پشت پناہ ہے۔ مذہب اگر نہ ہوتا تو انسان میں بیم رجا کے مادہ کو کبھی تقویت اندرونی نہ ہوتی اور نہ اعتدال انسانی حالت میں پیدا ہوتا۔ نہ خواص کو عوام کی تکلیف رسانی نہ کبھی تنبیہ ہوتا۔ نہ عوام کی طبیعتیں شور شرعے باز رہتیں۔ نہ مختلف رنگ اور نہ مختلف مزاج۔ نہ مختلف ملک کے اقوام میں قوت احتجاج پیدا ہوتی۔ اگر مذہب نہ ہوتا تو کبھی اتحاد قومی نہ قائم رہتا۔ نہ تمدنی حالت استقلال ہوتا۔ ملکی سخت قواعد تمدید و غضب کے فی نفسہ انتظام قائم رکھنے کے لئے کبھی کافی نہ ہوتے۔ اگر بادشاہ میں محافظہ دین یا حاکم دین ہونے کا پر تو انہ داخل ہوتا۔ اور نہ کبھی ہمدردی رعایا اور بادشاہ میں ہوتی۔ تمام دنیا کے علوم کی نہ کبھی ایجاد ہوتی اور نہ ترقی ہوتی اگر مذہب انسانی دماغ کو روشن نہ کرتا۔ تصور خدا کا ایسا فلسفہ نہ طریقہ ہے کہ جسکو یہ رتبہ ہوا اسکی فطرت میں ایک جامعیت کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے اور اسی سے عالم بن جاتا ہے جیسا کہ اخیر رہنما

جنگون میں دکھایا۔

اسی کتاب کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جو اس وقت اٹھری
علمی اور اخلاقی ساری دنیا کی تھی۔ اور جو جو دنیاوی کرشمہ اس قوم نے
اور مذہب نے تینوں برہ اعظم میں دکھائے وہ دنیا کے عجائبات
سے ہیں۔ (مضمون نمبر امین یورپین محققین کی رائے لایق ملاحظہ ہے)

دنیا میں سب سے بڑا کام جو مذہب نے کیا وہ اخلاقی حالت کی
اصلاح ہے۔ تاریخ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اجتماع مختلف فرقہ
کا سبب مذہب کے اور کسی طریقہ سے ہوا ہے۔ تو حد سلطنت سے
کبھی ایک قوم نہیں بن سکتی تھی جب تک مذہب کی روح اور
نہ داخل ہوتی اور عام و خاص میں باہم اتفاق پیدا کرنے کے لئے مذہب
زیادہ کوئی شے نہ تھی۔ جب تک اجتماعی حالت نہ پیدا ہوئی تہ مذہب
کی ترقی محال تھی۔ وحشی اقوام میں جس میں مذہب کے اصول متفرق
ہیں انہیں دیکھو کہ کوئی بڑی قوم بنی ہے یا آئندہ بن سکتی ہے۔ انہیں
بالعموم چھوٹے چھوٹے فرقہ اور گروہ ہیں اور حکومتیں ہیں۔

ایرانی۔ مصری۔ بابلی۔ یونانی۔ رومی۔ سلطانی۔ قوموں نے
عظیم الشان سلطنتیں دنیا میں قائم کیں۔ جہاں تک مذہب کو تو وسیع ہوتی
گئی۔ وہاں تک وہ قومیں متحد ہوتی گئیں۔ اور اس قدر سلطنتوں کو
مضبوطی ہوتی گئی۔

سٹریمیکس میولر کی رائے ہے کہ زبان۔ اور مذہب۔ دو باعث

مشرقی رومیوں کے اوصاف بزدلی قییش۔ اور دغا بازی کے تھے
اور ان افعال نے ان کو خراب کر رکھا تھا۔

برائی کی بڑی شکون سے بڑے شہر کم بچتے ہیں۔ اور قسطنطنیہ چھٹی صدی
کی لندن اونیسویں صدی سے مختلف نہ تھی۔

یہ اوس مورخ کے اقوال ہیں جو برابر آدمیوں کے بڑے افعال کوتاہیوں
اور مثالوں سے اصلاح کرنا چاہتا ہے۔

یہی مورخ ایرانی اور رومی سلطنت کا اس طرح ذکر کرتا ہے۔

صلح ۶۲۸ء کے بعد یونانی۔ ایرانی۔ لڑتے لڑتے عاجز ہو گئے تھے اور
کسی میں جان باقی نہ رہی تھی۔ اس وقت ان دونوں کو نئے دشمن کا
مقابلہ تھا۔ جب خسرو۔ ہر کیوس۔ آپس میں لڑ رہے تھے۔ عرب میں

ایک عظیم الشان انقلاب پیدا ہونے والا تھا۔ یہ اول اور نیرتاریخ کا
آخری واقعہ ہے جو عرب پیدا کر رہے تھے۔ جہاں سے ایک شخص ایسا

پیدا ہوا۔ جو دنیا کی طبیعت کو مطلع کرنے والا تھا۔ اور دنیا کے حالات میں
ایک انقلاب عظیم پیدا کرنے والا تھا۔ اور برہم اُغظوں کی شکلیں بننے

والا تھا۔ آٹھ سات برس پہلے انگریزی مورخ سلمان قوم کے غازیوں
کے جوش کو کم خیال میں لاتے تھے۔ مگر طامی۔ الوقیہ۔ کے لڑائیوں نے

وہ خیال دور کر دیا ایسا دھاوا جو انگریزی قلعہ (مربع) کو توڑ ڈالے جس میں
ہنری مارٹین برابر جگہ گارہے تھے اس کو تحقیر کی نگاہ سے دیکھنا چاہئے۔

یہی جوش تاج عربوں نے حضرت اور خلفائے کے وقت میں شام کے

بنائے جاتے تھے اور اپنے ہمسایہ یونان کی بربادی باہمی نفاق سی
 ویکھ کر اپنی قوم کو زیادہ قوی کیا جاتا تھا۔ یہ اسباب ترقی کے ہوئے۔
 یورپ میں بیشک مذہب عیسائی کے سخت تعصب نے ترقی
 تہذیب کو روکا۔ اس تعصب کے بڑھنے کی اصل وجہ یہ تھی کہ مذہب
 عیسائی میں اول ہی سے مختلف فرقہ بہت سے ہو گئے تھے جو ایک
 دوسرے کے دشمن تھے۔ اور علاوہ اسکے یورپ کی مذہبی سلطنت
 قائم ہو گئی۔ اور اس نے علوم کو فروغ نہونے دیا۔ اور علوم کو مخالف
 مذہب تصور کیا۔ اسلئے تہذیب کی ترقی رکی رہی اور اسکے بعد
 ایک رقیب مذہب اسلام پیدا ہوا۔ وہ یورپ کی طرف بڑھتا
 آتا تھا۔ اس سے اور بھی عیسائی عقیدوں میں سختی ہوئی۔ اور جہاد
 یورپ نے جو مسلمانوں پر کیا سب سے زیادہ مذہب عیسائی
 میں تعصب پیدا ہوا۔ یہ وجہ اتفاقہ ایسے پیدا ہو گئے کہ مذہب نے
 تہذیب کی ترقی کا موقع نہ دیا۔

جب تک مذہب نہ تھا کوئی لپیٹ پناہ باسہارا مستقل انسان کے لئے
 نہ تھا اور تحقیقات اور تجربہ ایسے متغیر آئے تھے کہ ہر شخص انہیں اپنی ایسا
 سے بدل سکتا تھا اور ہر مضبوطی سے ہر حالت میں ہر وہ نہیں ہو سکتا
 تمام حیوانات کو قدرت نے ایک ایسی مضبوط اور استحکم آلہ یعنی عقل حیوانی
 عطا کی تھی کہ ان کو کسی سہارے کی ضرورت نہ تھی وہ پورا اوسپر ہر وجہ
 کر کے بلا غدغہ اپنی ضروریات بہم پہنچاتے تھے۔

قوم بنے کے ہوئے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ زبان میں فی نفسہ کوئی بات ایسی نہیں ہے کہ جماعت کو متحد کرے۔ بلکہ مذہب ہی میں ایسی قوت جاؤ بہ اصلی ہے کہ جو جماعت کو متحد کرتی ہے۔

شوہنار جرمن فلاسفر کی یہ رائے ہے کہ یونان اور روم میں گو مذہب تھا مگر مذہب کی ایک خاص حد تھی وہ معاشرت انسانی کو گہرے ہوئے نہ تھا تو جیسے ترقی بلا مذہب کے سہارے ان قوموں نے کی۔ یہی طرح دنیا بغیر مذہب کے ترقی کر سکتی تھی۔ یہ دلیل خلاف واقعہ کے ہے۔ یونان تمام دنیا کے مذہب کا مخزن تھا۔ زردشتی۔ بودہ۔ آریہ مذہب کی بُت پرستی۔ فلسفی مذہب۔ یہ سب وہاں جمع تھے۔ دنیا میں بغیر مذہب کے کہیں ترقی نہیں ہوئی۔ قدیم قوم مصری جسکو تمام یورپین مورخ حد سے زیادہ مذہب کا پابند بتلاتے ہیں۔ ویسکونٹے کیسی ترقی کی۔ سب مورخ یہ کہتے ہیں کہ یونان میں عمارتیں خوشامین مگر شان شوکت مصر کی سی نہ تھی۔ ریاضی۔ علم ہیئت نے مصریوں ترقی کی۔ یونان نے اسکی تقلید کی۔ اخلاق و دنیا میں بہتر مصری نہ تھا۔ فلاحت و زراعت مصری کا حصہ تھا۔ جہاز رانی اہل فیشیا۔ مصر کے مقلدون۔ سب یونان نے سیکھی۔ لقمان حکیم سب سے پہلے مصر ہی میں پیدا ہوا۔ جسکے فلسفہ کی تقلید یونانی حکماء نے کی۔ البتہ سب سے بہتر جو ترقی کی وہ اصول قانون میں اہل روم نے کی ہے۔ اسکی خاص وجہ تھی کہ سلطنت کی وسعت ہوئی اور قومی اقدار کرنے کے لئے ہمیشہ قانون

یا ضرورت اوسکے اجزاء میں نہو۔ انہیں اسباب سے تمدن قائم ہوا ہے
 مذہب میں نہ کوئی ظاہری ضرورت۔ نہ ظاہری معاوضہ نہ ظاہری
 باہمی لین دین ہے۔ اسمیں ایک نامعلوم برقی قوت اجتماع انسانی
 کی ہے کہ جو بظاہر محسوس نہیں ہوتی مگر ہر فرد بشر کو باہم متحد کرنے میں
 ویسا ہی اثر رکھتی ہے جیسا کہ تمام کائنات کو ایک قدرت قائم
 کئے ہوئے ہے اخلاق جو تمدن کی جان ہے۔ وہ مذہب کا ایک رکن
 اعظم ہے۔ خواہشات نفسانی کو اعتدال میں لانا یہ مذہب کا
 کام ہے اور یہی جز اخلاق کی ہے۔ یہ مذہب کی بدولت پیدا ہوا
 اس نامعلوم قدرت (مذہب) نے انسانوں میں باہم ایسا
 پیوند لگایا کہ جسموں کو متحد کر دیا۔ اور بعد زوال جسم کے روحوں
 کو یکجا کیا۔ ایسا پیوند تمدن نے باہم انسان کے کوئی نہ لگایا تھا
 کہ موت کے بعد بھی قائم رہے۔

نمبر ۱۶

مذہب کی ترقی و تنزل کا اندازہ

مذہب کی ترقی و تنزل کے اندازہ کرنے میں یہ پیش نظر رکھنا ضروری ہے
 کہ رہنما کے اقوال اپنی اصلی حالت میں بلا آمیزش کی مشی کے قائم رہنا
 یہ ترقی کا مضموم ہے۔ اور اوس میں کمی بیشی معلوم ہونا یہ مذہب کے
 تنزل کا مضموم ہے۔ واقعی یہ ہے کہ مذہب کے لئے ترقی اور تنزل

انسان کو اسکے عیوض میں ایک عمدہ شے عنایت ہوئی جو غایت و جہ
تجربہ سے ترقی کر سکتی تھی۔ مگر کوئی مستقل سہارے کی شے اسکے پاس
نہ تھی اور وہ مضبوط سہارا اس مذہب سے ملا۔ یعنی انسان اگر مذہبی
احکام کا پابند رہے تو اس کا دل ایسا قوی رہتا ہے جیسا کہ حیوان
عقل حیوانی سے ہوتا ہے۔ خصوصاً وقت و مکان مذہب ہی ایک
شے ہے جس سے کچھ سہارا ہو سکتا ہے۔ اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے
کہ انسان باطل اور کاذب کی شناخت کیسے کرے اس کا بڑا ثبوت
خلوق کی عقل اور تجربہ پر ہے۔ شعبہ باز۔ ساحر۔ اور اہل تشہید
ہوے۔ مگر وہ ہمیشہ اوسے طرح سے جانے گئے۔ اور اگر کہیں اونکی جھٹکا
میں دھوکا ہوا تو اونکے مرنے کے بعد قلعی کھل گئی۔

یہ کہنا کہ اختلاف مذاہب کیوں ہوئے اور ایک ہی مذہب دنیا
میں کیوں نہوا جبکہ خالق کو انسان کی کمزوری رفع کرنا منظور تھا اس کا
جواب یہ ہے کہ تمام دنیا میں یکے بعد دیگرے تجدید مذہب کی ہوتی
رہی اور مختلف رہنا ایک وقت میں کہیں نہیں ہوئے۔ اصل مذہب کی
بگڑتے بگڑتے یہ مختلف شاخیں پھول گئی ہیں۔ اتنے ہی انسان کا کچھ
نہ کچھ سہارا ہے اور تقویت کا باعث ہے۔ اگر مذہب دنیا میں
نہ ہوتا تو انسان کو کہیں ایسی مضبوطی و لکی نہوتی اور نہ کوئی کام قوت اور
جرات کے ساتھ کر سکتا۔

انسان کے تمدن میں کوئی جزو ایسا نہیں ہے کہ باہمی لین دین۔ معاوضہ

اتبر ہو جاتا ہے۔ قومی اتحاد و اُئل ہو جاتا ہے۔ جس قدر فرقے مذہب کی کثرت سے ہوتے جائینگے تو عام اصول جو مختلف فرقے تسلیم کریں اوسے قدر وہ کم ہوتے جائینگے۔ اور جس قدر زمانہ گزرتا جائیگا بوجہ نزاع فرقہ اصلیت مخفی ہوتی جائیگی۔ اور بالآخر یہ نتیجہ ہوگا کہ جماعتیں بڑھتی جائیں گی۔ اور مذہب جماعت میں متفرق ہوتے ہوئے ہر شخص و عویدار ہونے لگے گا اور بجائے اسکے کہ مذہب باعث اجتماع ہو وہ باعث افتراق ہوگا۔ اور یہی اصلی حالت تنزل کی ہر مذہب کا ایک دوسرا سبب تنزل تغیر معاشرت و تہذیب ہر جب مذہب حالت موجودہ انسان کے موافق نہیں ہوتا یا یہ کہ مخالف اوس حالت کے ہوتا ہے تو اوہمیں تاویل کر کے تہذیب کے موافق کیا جاتا ہے۔ اور مذہب کو تہذیب کے سانچہ میں ڈالا جاتا ہے۔ اور اصلیت مذہب مخفی ہوتی جاتی ہے۔ اور جس قدر زمانہ میں تغیر ہوتا جاتا ہے اور مذہب اوس کے ساتھ چلتا رہتا ہے تو اصلیت مذہب بالکل معدوم ہو جاتی ہے۔

غرض کہ مذہب کو دیندار۔ اور وینادار۔ دونوں کے ہاتھ سے نقصان پہنچتا رہتا ہے اور یہ دونوں باعث اوس کے تنزل کے ہوتے ہیں۔ تیسرا تنزل ضعیف الاعتقاد ہی ہر جو رفتہ رفتہ ثبت پرستی کے درجہ پر پہنچ جاتی ہے۔

مثلاً تہذیب کے یہ ممکن نہیں ہے کہ مذہب کی اصلاح جماعت سے ہو۔

کے الفاظ صادق نہیں آتے۔ کیونکہ اصل مذہب میں گناہ نا اؤ
 بڑا نا و و نون منع ہیں۔ اور گناہ اور بڑا ہا ز سے تنزل کی مراد
 ہو سکتی ہے۔ مگر ترقی کی حالت کی طرح ظاہر نہیں ہو سکتی۔ البتہ
 بلحاظ کمی بیشی تعدد و معتقدین کے عروج زوال کہا جاسکتا ہے اور
 اس خیال سے ترقی اور تنزل ہی کہہ سکتے ہیں۔ اور اس مضمون میں
 اس ترقی اور تنزل کی تعداد سے بحث نہیں ہے۔ اس میں مذہبی
 نظام سے بحث ہے۔

ایک مذہب میں فرقے کثرت سے ہونا وہ حالت ابتری مذہب
 کی ہے۔ اور سے تنزل مذہب کا کنا چاہتے۔ مختلف فرقہ مذہب
 میں قائم ہونے سے اصول مذہب پریشان ہو جاتے ہیں اور یہی
 سبب بربادی مذہب کا ہوتا ہے۔

مذہب کے پشت و پناہ علمائے دین ہوتے ہیں اور جب باہم
 اصول مذہب میں متواتر اختلاف ہوے تو عوام خواہ مخواہ کسی
 فرقہ کے علمائے کے مقلد ہو جاتے ہیں اور رفتہ رفتہ وہی اپنے
 سرگروہ کو حق پر سمجھنے لگتے ہیں اور جب ایک زمانہ دراز اس
 تقلید کو ہو جاتا ہے تو وہ ایک جداگانہ جماعت ہو جاتی ہے اور
 جب مختلف جماعتیں ہوئیں تو باہم نزاع پیدا ہو جاتی ہے اور اس
 نزاع کی اوسط طرح ترقی ہوتی ہے جیسی اور دیناوی امور کی ہوتی ہے
 اور اصلیت معاملہ کی باہمی نزاع سے مخفی ہوتی جاتی ہے اور مذہب

مذہب اور تہذیب کی بحث

دنیا کے بڑے بڑے مذاہب کے تین سلسلہ قرار پائے ہیں اور ان تینوں سلسلوں میں آخر مذہب اسلام ہے اور اس مذہب کی حالات بھی تفصیل سے ملتے ہیں۔ اسلئے اسی مذہب کو بحث کے مضمون بنادین منتخب کیا ہے اور دنیا کے آخری تہذیب یورپین تہذیب سے وہ مقابلہ کے لئے اختیار کی ہے۔ اس تہذیب کا آغاز یورپ سے پندرہ صدی عیسوی میں ہونا کہا جاتا ہے اور یہ اب تک جاری ہے۔ یہی دونوں مقابلہ اور موازنہ کے لئے مناسب ہیں۔ مذہب کی تعریف پہلے بہت کچھ ہو چکی ہے یہاں صرف اس قدر توضیح کرنا کافی ہے۔ کہ مذہب کی بنیاد صانع کائنات کا تسلیم کرنا اور اوس پر یقین لانا ایک برگزیدہ انسان کی شہادت پر ہے اور اس کا نقش کالج ہونا صنائع بدائع مخلوقات سے ہے اور اس توحید کیساتھ جو نظام نیک و بد کا رسول نے ظاہر کیا۔ یہ قانون قدرت انسان کی رہنمائی کے لئے ہے۔ اور یہ ناقابل ترمیم و اصلاح انسان کو ہے۔

اور تہذیب کی تعریف یہ ہے۔ کہ یہ عقلی نظام انسانی ہے جو شعور اور مذہب انسانوں نے تحقیق اور تنقیح کر کے انسان کے فوائد اور معلومات اور عمل کے لئے تجویز کیا ہے۔ اور اس کے حسن اور قبح پر ہمیشہ جرح و تعجب ہوتی رہتی ہے۔ اور وہ رد و بدل ہوتا رہتا ہے۔

مذہب اور تہذیب کی عملی تعریف تو اوپر مذکور ہوئی۔ ان میں کچھ اسرار

مذہب کی اصل وحدانیت پر ہے اور ایک ہی شخص اسکا مصلح ہو سکتا ہے
 اوسی کی ایک نگاہ سب عیوب پر جاسکتی ہے۔ وہی حسن قبح بتلا سکتا ہے
 اور یہی سبب ہے کہ بانی مذہب شخص واحد ہوتا ہے۔

تہذیب میں مختلف فرقے قائم ہونے سے نامعلوم شے کی تحقیقات
 کی راہ نکلتی ہے اور علوم کی باریکیاں معلوم ہوتی ہیں۔
 مذہب منقول شے ہے اور میں مختلف فرقے قائم ہونے سے مختلف
 منقول قائم ہوئے ہیں اور اصلیت جاتی رہتی ہے۔

یہ اسباب اور اندازہ تو تنزل اور بربادی مذہب کا ہوا۔ مگر
 ترقی کی حالت دیکھنی چاہئے۔ مذہب کی ترقی اسی وقت متصور
 ہوگی۔ جب تک اس کے اصول صاف اور سیدھے ہوں اور ہر

گروہ میں باہم اتفاق اور اتحاد بڑھتا جائے۔ اور جو فرقہ اوس میں
 داخل ہوتے جائیں وہ ایک ہوتے جائیں۔ قدیم اور جدید میں کئی
 امتیاز نہ ہو۔ یہ معلوم ہو کہ سب قوم ایک خیال اور ایک راہ پر چلتی
 کثرت اقوام کا قبول کرنا مذہب کا یہ عین دلیل اسکی ہے کہ مذہب
 قوموں کی حالت کے موافق ہے اور مذہب ترقی پر ہے۔

یہ ممکن ہے کہ نئی قوم کے مذہب میں ہنوز وہ اسباب تنزل نہ پیدا
 ہوئے ہوں جو قدیم مذہب میں تھے۔ غرض کہ مذہب پر بلحاظ تعداد
 کے ترقی کا لفظ صادق آتا ہے ورنہ نہیں۔

معبرہ تہذیب غیر مرئی

(۱) حرکت۔

(۲) طاقت۔

(۳) قدرت یا فطرت۔

(۴) قوت جاذبہ۔

صنعت و حقیقت اشیاء کی توضیح کے لئے یہ نام رکھے گئے ہیں۔ یہ جس
ادراک میں نہیں آتی۔ تہذیب کے معنی جو نظر آتے ہیں۔ مگر محدود نہیں ہو
وہ یہ ہیں۔

معبرہ تہذیب مرئی

(۱) جگہ۔

(۲) وقت۔

(۳) شمار کثرات و اعادہ۔

یہ دونوں قسم کے فلسفہ کائنات میں ہیں نہ تہذیب کے اسرار کی حقیقت کہلتی ہے
و نہ تہذیب کے معنی کی بصیرت دریافت ہوتی ہے۔ علاوہ ان میں تہذیب و تہذیب
معبرہ عام فہم ہے۔ ان کا خرج جدا ہے۔ اور ان کی صداقت کی معیار بھی
الگ ہے۔ تہذیب کا خرج رہنما یا رسول ہے۔ اور رسول اپنے علم کا حصول
ذریعہ فیضان قدرت کاملہ ظاہر کرتا ہے۔ اور اس فیضان کا مذہبی نام
الہام ہے۔ رسول کے الہام یا قول کی صحت رسول کے اطوار اور تاثیر
کلام پر منحصر ہے۔ تہذیب کا خرج حس و ادراک انسان ہے اور وہ بغیر

۱۔ حافی نظام مذہب کے اور تہذیب کے معنی بھی ہیں۔ جن کی کیفیت ابتدا و انتہا مفصل کچھ نہیں معلوم ہوتی۔ صرف نام ہی۔ نام تنبیہ و ترغیب و بنیاد علوم کی لکھنؤ ظاہر ہوتی ہیں۔

مذہب کی بنیاد ایک قدرت کاملہ پر ہے۔ جس کی ہستی کا ثبوت رہنمایان مذاہب کی شہادت اور صنائع بدائع مخلوقات پر ہے۔ اور اسی قدرت کاملہ کی بہ روحانی اسرار ہیں جو یہاں درج کئے جاتے ہیں۔ ان کی حقیقت انسان کی حس و ادراک میں نہیں آتی۔

اسرار مذہب

(۱) مبدأ - معاد -

(۲) دوزخ - بہشت -

(۳) ملائکہ -

(۴) شیطان -

(۵) صور -

(۶) پل صراط -

(۷) روح -

(۸) روز الست - لوح محفوظ -

تہذیب کے منہجے اس قسم کے ہیں۔ کہ انسان اُن کی حقیقت کچھ نہیں سمجھ سکتا۔ انسان نے معذور ہو کر اُن کی فرضی نام رکھ لیتے ہیں۔ اور ان موہوم معمون پر فلسفہ کی بنیاد قائم کی ہے۔

جانچ کے لئے اُس کی سوانح عمری بغور پڑھو۔ اور یہ اندازہ کرو کہ ابتدا
انتہا تک اُسکا مدعا زندگی اشاعت مذہب تھا یا نہیں۔ اور اسکی اشاعت
میں کچھ تکلیفیں اٹانا پڑیں۔ اور دنیاوی فائدوں سے دست کشی کی۔ اور
اُن تکلیف کی وجہ سے اپنے مدعا میں تزلزل ہوا یا نہیں۔ اور اُس کی اخلاقی
حالت کیسی تھی۔

نظام پیش کردہ رسول کو دیگر موجودہ نظام مذہبی اُسوقت
سے مقابلہ کرو۔ اور اس کے حسن و قبح کا فیصلہ کرو۔ نظام عقلی سے اس
نظام کے اخلاق معاشرت کا مقابلہ کرو۔ اور بعدہ انجام اور نتیجہ پر غور کرو
کہ اصلاح ہوئی۔ اور کیسے ہوئی۔

اب اس امر پر لحاظ کرنا چاہئے۔ کہ ہر شے جو حس و ادراک کے ذریعہ سے
نہ پہنچی۔ وہ انسان کے عمل کے قابل نہیں۔ باوصف اسکے کہ رسول ہی
قابل اعتبار ہو اور نظام بھی مصنوعی ظاہر نہو۔ اور جانچ میں ہی پورا اُترے
اور اسکا نتیجہ بھی اچھا ثابت ہوا ہو۔ اور تہذیب میں جو معنی ہیں اور حس و ادراک
سے باہر ہیں۔ انکو تسلیم کیا جائے۔ اور ان پر تحقیقات کی بنیاد قائم کی جائے
اس گروہ کے تعصب پر غور کرو۔ کہ ہر اشیا کی فطرت یا قدرت کو جو محسوس
نہیں ہوتی۔ اور نہ ادراک میں آتی ہے۔ اسے تو قبول کریں۔ مگر فطرت مذہب
جو انسان کی زبان سے نکلے۔ اور وہ انسان صاحب حس و ادراک ہو اور
نہ قبول کریں۔ حیرت ہے۔ کہ ساکت فطرت تسلیم ہو۔ اور بولتی ہوئی فطرت
تسلیم نہو۔ اصل سبب اس ہٹ دھرمی کا یہ ہے۔ کہ فطرت کی جگہ اگر خدائی مذہب

متواتر اعانت تجربہ اور تحقیقات اپنے ماتقدم کے کسی امر کی صحت کا فیصلہ نہیں کر سکتا اور یہ فیصلہ ہی آئندہ دیگر ذلیشور تجربہ اور تحقیقات کا محتاج رہتا ہے۔ اور اسکا سلسلہ کہیں بند نہیں ہوتا۔ اور ہمیشہ انسان کے لئے کھلا رہتا ہے۔ تاکہ انسان ترقی کرتا رہے۔

اہل مذہب کے نزدیک نظام الہامی۔ نظام عقلی۔ دونوں عطیہ الہی ہیں اور دونوں قابل قدر کے ہیں۔ اور انہیں دو عطیوں کی وجہ سے انسان کو تمام مخلوقات پر شرف حاصل ہے۔

اہل مذہب کا ایک خاص فرقہ الہامی نظام کا قائل نہیں۔ اُن کا اعتراض یہ ہے کہ یہ نظام حس و ادراک سے باہر ہے۔ اس لئے عقلاً قبول نہیں کر سکتے معے نمبر احس و ادراک سے باہر ہیں۔ مگر ضرورتاً اُن کو قائم کر لیا ہے مذہب ایک خاص نظام انسانی ہے۔ اس کے انکشاف کی شرح کیوں نہیں کی جاتی۔ یہ انسانی نظام جو انسان کے سامنے پیش ہوتا ہے۔ اس کو انسان پیش کرتا ہے۔ ایسکے پیش کرنے والے کو حس و ادراک سے جانچنے۔ اور نفس نظام کے عمل اور تاثیر کا بھی حس و ادراک سے وزن کیجئے۔ اور نتیجہ پر غور کیجئے۔ کہ کیا ہوا۔

ہر شاہد کی صداقت دو امر پر منحصر ہے۔ ایک یہ کہ شاہد معتبر ہو۔ دوسرے یہ کہ شہادت کے طرز سے صداقت پائی جائے۔ اسی پر اہل مذہب کا براہِ عمل ہے۔ مگر مذہب کے معاملہ میں اس پر عمل نہیں کیا جاتا۔

رسول۔ اور نظام پیش کردہ رسول کو مثل امور عقلی کے جانچنا چاہی۔ رسول کی

بے قید عیاشی کا یہی علاج تھا۔ کہ تعدد ازواج جائز کیا جائی۔ اور کسی حد معین کر دی جائے۔ یونانیٹید اسٹیٹ امریکہ میں ایک فرقہ عیسائیوں کا ہے جنہوں نے مذہباً تعدد ازواج جائز رکھا۔ اور یہ ثابت ہوتا ہے کہ اسکے جواز سے اس گروہ سے عیاشی جاتی رہی۔ مہذب یورپ کو دیکھو جہاں ایک بیوی ہے۔ وہاں کس درجہ عیاشی پھیلی ہوئی ہے۔

طلاق۔ یہ ایک انسانی ضرورت سے گھر کی خرابی رفع کرنے کے لئے مجبوراً جائز رکھی گئی۔ عیسائی اقوام جن میں طلاق جائز نہیں۔ وہاں علیحدگی شوہر اور زوجہ کی ہو جاتی ہے۔ اور دونوں بارتثانی نکلج کرنے سے ممنوع ہو جاتے ہیں ظاہر ہے۔ کہ شوہر و زوجہ یا بے انتہا اپنی خواہش نفسانی کا ضبط کریں گے۔ اور گھر کی آسائش کو خیر باد کہیں گے۔ یا دونوں عیاشی میں مبتلا ہونگے۔ غلامی اسکا الزام تہذیب یورپ اسلام پر نہیں لگا سکتی۔ امریکہ کی غلامی چار سو برس تک اس بیدردی سے جاری رہی۔ کہ بار برداری کا جانور انسان بن گیا تھا۔ بتیس برس ہوئے۔ کہ اسکی روک ہوئی ہے۔ اسوقت ایک کروڑ بیس لاکھ حبشی غلام امریکہ میں تھے۔ مسلمانوں کے غلام بالعموم جنگ کے قیدی ہوتے تھے۔ اور اس قسم کے قیدی جنگ اب تک تہذیب یورپ جائز کرتے ہوئے مذہب نے ذاتی حقوق غلاموں کو دئے۔ اور ہمیشہ غلاموں کو آزاد کیا کرتے تھے۔ اور مسلمان غلام کے ساتھ مساوات کا برتاؤ ہوتا تھا۔

امردوم۔ الہام یا وحی ایک وجدانی کیفیت ہے۔ جسکو انسان خود پیدا نہیں کر سکتا۔ بلکہ از خود پیدا ہوتی ہے۔ جس طرح خواب میں انسان سمجھتا ہے

داخل ہو گیا۔ تو وہ سب پر محیط ہو جائے گا۔ اور تہذیب کی راہ بند ہو جائیگی
اب خاص اعتراضاً اس گروہ کے جو مذہبی نظام پر ہیں۔ وہ سنئے۔ پھلا
اعتراض آخر مذہب وحدانیت کے نظام پر ہے اور باقی عام ہیں۔
(۱) تعدد و ازدواج۔ طلاق۔ غلامی۔ نئے نوع انسان کے مساوات مثلاً
اور اخلاق کو خراب کیا۔

(۲) الہام۔ اور الہامی تذکرہ محض واہمہ اور تخیل ہیں۔ عقلاً انکی صحت
ثابت نہیں۔ علاوہ اس کے علمی تحقیقات سے اکثر الہامی تذکرہ غلط ثابت
(۳) چونکہ مذہبی نظام عقل اور تجربہ سے اصلاح اور ترمیم کے قابل ہیں
اور ابتداً مذہبی تعلیم ہونے سے وہ اقوال و نعروں کے ذہن میں جا کر رہتے
ہو جاتے ہیں۔ اسلئے ان کی جانچ کرنے کی آئندہ سعی نہیں ہوتی۔ اور ترقی
کی راہ مسدود ہو جاتی ہے۔

(۴) مذہب اپنی منقول قانون سے انسان کو قیدی بنا دیتا ہے۔ اور
عقل کو کند کر دیتا ہے۔

(۵) مذہب خدا پرستی خونریزی۔

مذہب کے غازی قیمتی جانیں بلا وجہ ضائع کرتے ہیں۔

امرا اول۔ عرب میں فحش اور زنا کا ایسا رواج ہو گیا تھا۔ کہ جلسوں میں
بٹیکر فزیز اسکا ذکر کرتے تھے۔ روم میں زوبہ بی پابندی بالکل نہ رہی تھی اور
اپنے آشناؤں کو عام جلسوں میں لئے پہرتے تھے۔ ایران میں نکاح کیلئے
کوئی حد رشتہ کی معین نہ تھی۔ اور نہ تعداد معین تھی۔ جسقدر چاہتے عورتیں

وارد شدہ - ہشتم - انچہ پاوے گنفتہ بے واسطہ و بے حجاب در شب ہمارچ
اس وحی کی حالت کو بعض اہل تہذیب دماغی عارضہ بتلاتے ہیں مگر دیگر ہمیشگی
روحانی اسراروں کو مرض نہیں بتلاتے - اونکی صحت کے قائل ہیں -

روحانی کیفیتوں کا ثبوت سمریزم کے عمل سے ظاہر ہے کہ معمول کی روح
عامل کی روح کے تابع ہو جاتی ہے - اور معمول کا حس و ادراک معطل ہو جاتا ہے
معمول کی روح مثل کل کے عامل کے ہاتھ میں کام کرتی ہے - یہ ایک بدیہی
ثبوت روح کے کرشموں کا ہے - سمریزم اور وحی میں یہ فرق ہے کہ اول الذکر
انسانی روحوں کا باہمی اتصال ہے -

اور وحی روح کائنات کا فیضان ہے - اور اسوقت انسانی روح کائنات
کی روح سے خاصکر واصل ہوتی ہے - اور جو کچھ مذکرہ اس حالت کا ہے
وہ قدرتی ہے - انسان کی قوت و اہمہ اور تخیل کو اس میں دخل نہیں - وہ
اسوقت بیکار محض ہوتے ہیں - یہ اعتراض کہ الہامی واقعے علمی تحقیقات سے
غلط ثابت ہوتے جاتے ہیں - یہ اسوقت قابل لحاظ ہو کہ جب جس ادراک
کی تحقیقات کامل متصور ہو - اور مثل مذہب کے ناقابل ترمیم و اصلاح حرج
قدح کے ہو جائے - اور یہ امر علم کی حقیقت کے خلاف ہے - علم میں جہاں تک
تجربہ اور انکشافات فرید ہوتے جاویں گے - اور ترمیم اور اصلاح ہوتی
رہیں گی - وہ ترقی کرتا رہے گا -

ایسی ٹہنے اور گھٹنے والی شے الہامی واقعہ کو غلط ثابت نہیں کر سکتی
جبکہ یورپین علوم کی تحقیقات کی رفتار ایسی تیز ہے کہ ہر دس برس میں

کہ میں بائیں سنتا ہوں۔ ویسے اسوقت بھی مخاطب شکل سو سنتا ہوں اور اسکو یاد رکھتا ہے۔

مصنف روضۃ الاحباب وحی کی صورت اس طرح بیان کرتا ہے بلکہ نزول وحی بران حضرت بر چہنژ بود سیکے از خواہار است۔ چنانچہ گذشت و در حدیث از عایشہ رضی اللہ عنہا۔ کہ اول مابدی بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم من الوحی الرؤیا الصالحۃ فی الرویۃ الصادقۃ۔ دوم آنکہ جبریل در دل آنحضرت القا میکرد۔ بے آنکہ ویرا بہ بیند۔ چنانچہ آیت کریمہ نزل بلکہ الامین علی قلبک لتکون من المنذرين۔ دلالت بر آن میکند وحدیث صحیح

ان روح القدس لغت فی روح ان من ثبوت نفس حتی تشکیل رزقما قالقوالہ واجملونی الطلب مقتضی آنست۔ سیوم آنکہ جبریل بران حضرت بصورت مردی متمثل میشد و وحی بروے میخواند و گویند۔ بیشتر بصورت وحیہ کلبی بود۔ و گاہ گاہ بعضے از صحابہ وے را میدیدہ اند۔ چہارم آنکہ وحی بران سرور فرو دے آمد۔ در مثل آواز درائی و ان صورت اشد صور وحی بود بروے۔ چنانچہ اگر درین حالت بر شتر سوار بودی ہر دو دست شتر خم گشتی و اگر تکبیر بران یارے داشتے خوف شکستن ران وے بودی و در روز نماز عرق از جبین مبین روان شدے۔ پنجم آنکہ جبریل را بر صورت اصل خود بے آنکہ متمثل بصورتے دیگر شود۔ بدیدے و وحی بروے خواندی ششم آنکہ پنجم بروے نازل شدہ بالائے آسمان در شب معراج۔ ہفتم انچہ حضرت حق تعالیٰ بے واسطہ ملک باوے تکلم فرمود از و رائے حجاب چنانچہ در احادیث معروض

باقی نظام مذہب ایک قانون معاشرت انسانی ہے۔ اس میں نیک کام کی ہدایت اور بد کی ممانعت ہے۔ جن کے مذہبی نام ادا پر نواہی ہیں اور جن سے عادت کی اصلاح ہوتی ہے اور باہمی میل جول میں فائدہ پہنچتا ہے علم اور فلسفہ سے کلام الہی میں بحث نہیں کی گئی صنعت اور حکمت ظاہری کائنات کی جا بجا مذکور ہے۔ علم۔ فلسفہ انسان کی عقل۔ تجربہ۔ اور غور فکر کا کام تھا۔ وہ قدرت نے اُسی پر چھوڑ دیا۔ معاشرت کی بالفعل ضرورت تھی۔ اس لئے اسکے نیک و بد کی ضروری صورتیں ظاہر کر دی گئیں اور نو عمروں کو اُسکی تعلیم دینا نیک عادات سکھانا ہے۔ اس سے آئندہ زندگی میں انکو مدد ملتی ہے۔

معاشرت کا قانون الہامی غیر تبدیل ہونا اسوجہ سے ضرور ہے۔ کہ اُس سے حیوان انسان کا امتیاز رہے۔ اور انسان پہلے سے ٹھوکرین کھائے اور تجربہ کی تکلیف سہج جائے۔

علم۔ فن۔ صنعت۔ حرفت۔ تجارت۔ زراعت۔ ملازمت کی بدروک ٹوک راہ کھلی ہوئی ہے۔ اُس میں مذہب کی صرف اس قدر ہدایت ہے۔ کہ کسب حلال کرو۔ یعنی خلاف اخلاق کوئی فعل نہ کرو۔

یہ بھی کہا جاتا ہے۔ کہ ملک اور موسم کی وجہ سے معاشرت میں اختلاف ہو جاتا ہے۔ تمام دنیا کے لئے ایک قانون بنانا قدرتی اسباب کا درہم برہم کرنا اور انسان کو ایک شکنجہ میں کنچک بیکار کر دینا ہے۔ وحشی۔ نیم وحشی۔ مذہب کے لئے کہی ایک قانون معاشرت کا رآمد نہیں ہو سکتا۔ اس پر غور کرنا چاہئے

ایسا انقلاب ہو جاتا ہے۔ کہ اگر ایک عالم بعلم دس برس کا وقفہ دیکر پھر اس علم کو شروع کرے۔ تو اسکو پُرانے اور نئے میں عظیم فرق معلوم ہوگا تو ایسے علوم کی بنیاد پر مذہب کو باطل قرار دینا نازیبا ہے جب تک کہ یہ بین الیقین محقق پیدا ہوں جیسے کہ علوم میں ہیں اسوقت مذہب کی اصلی حالت نہ ظاہر ہوگی انگریزی ترجمہ مذاہب سے بہت کم نفع پہنچتا ہے، محققوں کو چاہیے کہ جس طرح اپنی مذاہب کے علم و فن میں جانفشانی کریں تو وہیں اسطرح مذہب کے اجر اقسیم کر کے ہر جزو کا ایک محقق بنے اس وقت محقق مذہب کی رائے قابل لحاظ ہوگی۔ پہلی صدی میں ایک نامور محقق مسٹر میکس میولر ہوئے ہیں۔ مگر وہ عام مذہب کے محقق تھے۔ کسی خاص حصہ مذہب کے محقق نہ تھے۔ ہنوز مذہب کی تجزیہ نہیں اور ایک فن (یعنی اسپیشلسٹ) نظر نہیں آتی۔ اس لئے مذہبی تحقیقات ہنوز ناقام ہے۔ تاہم تہذیب یورپ کا خیال ادھر رجوع ہوا ہے۔ اور امید ہے کہ آئندہ سنجیدگی سے مذہب کی جانچ ہوگی۔

تہذیب یورپ کے محققین کا ایک خاص احسان مذہب پر ہے کہ ۱۹^{ویں} صدی سے قبل اکثر عیسائی مورخ دوسرے رہنماؤں کو بڑی نام سے خطاب کیا کرتے تھے وہ اب اس گروہ نے متروک کر دیا۔ اور جرح قبح بھی مٹا کر طریقہ سے نہیں ہوتی۔ اور جب ایک گروہ مذہب کے محققین کا پیدا ہوتا ہے تو مذہب کی اصلی حالت اُنپر روشن ہو جاتی ہے۔ اسوقت تہذیب اور مذہب کا ٹھیک موازنہ ہو سکیگا۔

امر سوم۔ سوائے اسرار حقیقت اور عبادات کے جو محض روحانی ہیں

(۴) انتقام -

(۵) غیبت

(۶) استهزا -

(۷) طع -

(۸) اصراف

(۹) عیاشی

(۱۰) بے اعتباری -

(۱۱) بدگمانی -

(۱۲) بحسب -

پہ نہایت قابل ملامت ہیں -

(۱) نیک بینی -

(۲) فیاضی -

(۳) حیا -

(۴) تحمل -

(۵) صبر -

(۶) بردباری -

(۷) کفایت شعاری -

(۸) سچائی -

(۹) راست بازی -

کہ مذہب وحدانیت ہر قسم کے ملک گرم و سرد اور ہر قسم کے اقوام میں پھیلا۔ اور اس تغیر معاشرت کو بخوشی سب قوموں نے قبول کیا تو یہ علیاً ثبوت اس امر کا ہے کہ یہ مذہب مناسب حال اقوام تھا۔ اس تغیر معاشرت نے وہ زہریلا اثر پیدا نہیں کیا۔ جو تہذیب یورپ نے امریکہ کی وحشی اقوام میں تباہی پھیلائی۔ عیسائی تہذیب اشاعت اولے اسلام پر تو یہ الزام لگاتی ہے۔ کہ بزور شمشیر اشاعت ہوئی۔ مگر اب چین۔ اور افریقہ میں جو اسلام پھیلتا جاتا ہے۔ اور نئے عیسائی اُن ممالک کے اسلام قبول کر جاتے ہیں۔ تو اس سے کیا نفس اسلام کی خوبی ظاہر نہیں ہوتی اور کیا اس سے یہ ظاہر نہیں ہوتا۔ کہ اسلام سب قسم کی معاشرت کو متجاہل فراموش صدی کی اشاعت اسلام انگلینڈ۔ اور امریکہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اسلام سب درجہ کے اقوام کے مناسب حال ہے۔ اور یہی راہ غیر متعصب تہذیب یافتہ لوگوں کی ہے۔

سب سے زیادہ یہ اعتراض ہے کہ اسلام نے معاشرت کے قاعدہ غیر تبدیل کیوں بنائے۔ اب ان غیر متبدل قانون کے اثر اور عملدراآمد کی کمفیت ایک تہذیب یافتہ کی زبان سے سنئے۔ چیمپرس انسائیکلو پیڈیا میں ایک مضمون لکھنے والے نے قرآن کے علم اخلاق کی بابہ یہ لکھا ہے۔

(۱)۔ نا انصافی۔

(۱۲)۔ کذب۔

(۳)۔ غرور۔

ترقی تہذیب کے مذہب کی وجہ سے ہوئی۔ اس سے صاف عیاں ہو۔
 کہ مذہب وحدانیت ترقی کے لئے موزون ہے۔ مذہب واحد نبی عقل
 کو اگر کند کرتا تو عباسیہ بغداد۔ بنی امیہ اندلس فاطمیہ مصر مغلیہ ہند کے
 زمانہ میں ترقی علوم کیسے ہوتی۔ چنگیز خانی نسل نے اسلامی شہر وسط ایشیا
 ایسے تباہ اور برباد کر دیئے تھے۔ کہ کسی وبائی مرض یا خونخوار جنگ سے بھی نہوتی
 یہ سیلاب بلا کا تھا۔ کہ جو سامنے پڑا اسکو بہالے گیا۔ اسی خونخوار قوم میں
 جب اسلام آیا۔ تو کیسی شان وشوکت کی سلطین ہندو ایران میں قائم
 کیں۔ اور اسی قوم کی ایک گروہ نے جا کر اپنا دار السلطنت یورپ میں بنایا
 اور یہ ترکی سلطنت کئی صدی تک ایسی باجاہ وجلال رہی۔ کہ تمام یورپ اس
 سر پر نہو سکتا تھا۔ اگر اسلام ترقی کا مانع ہوتا تو عربی۔ تاتاری۔ ترکی مغلیہ
 سلطنتیں دنیا کی حکمران کیسی ہوتیں۔ یورپ۔ افریقہ۔ ایشیا میں جب
 مذہب اسلام اور اسلامی تہذیب پھیل گئی۔ تو عیسائی یورپ نے متحد ہو کر
 اسلام پر جہاد شروع کیا۔ اس جہاد میں پس پا ہونے سے یورپ کی نگہیں
 کمٹیں۔ اور اسلامی تہذیب کی افضلیت قبول کی۔ اور اسی زمانہ سے تہذیب
 یورپ کا آغاز ہوا۔ اور غیر آباد اور سنئے ممالک دریافت کئے۔
 اسلام کسی طرح ترقی تہذیب کا مانع نہیں ہے۔ اب زوال مذہب سے
 اسلام ضعیف ہوا۔ اور تہذیب کی ترقی بھی رکی۔ اسوقت ہر نبی بات کے
 آغاز کرنے سے جھکتا ہے۔ کیونکہ پہلی سی اور الغری اور بہت باقی نہیں رہی
 اور برقی تار مذہب کا سرد ہو گیا۔

(۱۰)۔ ادب

(۱۱)۔ صلح۔

(۱۲)۔ سچی محبت۔

اور ان سب سے پہلے خدا پر ایمان لانا۔ اور ادسکی مرضی پر توکل کرنا سچی ایمان داری کا رکن ہے۔ (یہ مضمون خطبات احمدیہ میں درج ہے)۔

اس قسم کے امور میں اگر غیر متبدل قانون نہ قائم کیا جاتا اور کثرتِ رائے پر فیصلہ نہ رکھا جاتا تو ظریف۔ اور عیاش۔ اور مصرفِ اخلاقِ رزلیہ کو اپنی حق میں دوث حاصل کر کے داخلِ اخلاقِ حسنہ کرا لیتے۔ اور صبرِ تحمل کو بُردی کا شعار قرار دیکر اور کفایتِ شعاری کو بخل تصور کر کے داخلِ اخلاقِ رزلیہ کرا دیتے۔ اور اسی طرح روزِ تبدیلیاں اخلاقِ حسنہ اخلاقِ رزلیہ کی ہوتی رہتیں۔ کیونکہ ذرا سی تبدیلی سے ایک قسم کا اخلاق تبدیل ہو جاتا ہے اور اہلِ وصفِ زائل ہو جاتا ہے۔ مشاغلِ میں قمار بازی۔ شراب میں شہجاری اور عام مسکرات۔ افتخارِ جاہلیت میں۔ دُشمنی کا امتناع کیا تو کیا ان افعالِ قبیحہ کی اسوقت یا آئندہ کسی وقت میں جواز کی صورت نکل سکتی ہو البتہ کثرتِ رائے پر فیصلہ نہ رکھا جاتا۔ تو قمار بازوں شراب خواروں کو لئے ضرور کثرتِ رائے ہوتی۔ اور یہ سب امور جائز قرار پاتے۔ جیسا کہ اب تہذیب نے جائز کر رکھا ہے۔ مذہب کی بدائین اصول موضوعہ قدرت کی ہیں۔ اُن کی دوسری صورت ممکن نہیں۔

اخر چارم۔ ہندوستان۔ بخارا۔ ایران۔ مصر۔ اندلس۔ عراق میں جو

اصل سبب اس مخالفت کا یہ ہے۔ کہ مذہب نے ابتدا سے تہذیب کو اپنی سایہ میں قید رکھا۔ اور جداگانہ نشوونما ہونے سے روکا۔ اور مذہبی فروغ میں تہذیب ہمیشہ دبی رہی۔ کہی یہ ثابت ہوتے نہ دیا۔ کہ سوائے مذہب کے کوئی دوسری شے انسانی نظام میں ہے۔ جو قابل التفات ہو۔ اب مذہب کی قید سے جو تہذیب چھوٹی تو اس نے اپنا نظام جداگانہ قائم کر کے دنیا کو یہ ثابت کر دیا کہ بغیر مذہب کے دنیا میں بسر کر سکتے ہیں۔

اس قسم کی بحثوں سے تمام مذاہب دنیا میں الجھل پیدا ہو گئی اور ہر جگہ اسکے کہ مذہب اور تہذیب کی حقیقت کی جانچ کی جاتی۔ اور باہمی فرق دریا کیا جاتا۔ مذاہب کی ترمیم اور اصلاح شروع کر دی گئی۔ اس اصلاح کا پورا سے آغاز ہوا۔ اور پروٹسٹ مذہب قطع برید کر کے تہذیب کو پیش نظر رکھ کر بنایا گیا۔ جہاں جہاں یورپین تہذیب پہنچتی گئی۔ مذاہب زیر مشق ہوتی گئی ہندوستان میں بھی صدی گذشتہ سے ہندو مذہب کی اصلاح شروع ہوئی اور ریفارمر بنے لگے۔

کیشپ چندر سین نے بنگال میں برہم سماج مذہب قائم کیا اور دیا مندرستی نے شمالی مالک میں آریہ سماج کی بنیاد ڈالی۔

مسلمانوں میں بھی دیکھا دیکھی تحریک پیدا ہوئی۔ مذہب کی کمزوریوں پر نظر ڈالی گئی۔ اس خیال کے لوگوں کو پرانے تعلیم یافتہ نیچری کہنے لگے اور سید کو پیشرو سمجھنے لگے۔

واقعی سرسید کسی نئے خیال کے موجد نہ تھے۔ وہ اس جستجو میں تھے کہ بلحاظ

ام پر ختم۔ الزام خوزری جو مذہب وحدانیت پر لگایا جاتا ہے۔ یہ اعتراض بغیر کسی حجت اور دلیل کے ہے۔ محض جنگ ہونے کا تذکرہ منکر یہ رائے قائم کر لی گئی ہے۔ کہ خوزری ہوئی۔ کوئی ایسی خوزری ثابت نہیں کی جاتی کہ غیر معمولی ہو۔ جبکہ یہ ثابت ہے۔ کہ بانے اسلام نے تیرہ برس حالت قیام مکہ میں مذہب کا اظہار کیا۔ اسوقت کیسے کیسے آزار بانی اسلام کو پہنچائے اور مسلمان جان سے تنگ اگر غیر ملکوں کو چلے گئے۔ اور وطن بھی ان کو چھپا نہ چوڑا۔ لاچار ہو کر اور سازشوں سے عاجز اگر ہتیار اٹھائے۔ اسکو ناحق پسند خوزری سے منسوب کرتے ہیں۔ اس خوزری کا زمانہ گیارہ برس قیام مدینہ اور تیس برس زمانہ خلافت کی طرف منسوب کیا جاسکتا ہے اسکی بابت نمبر اشیعوع اسلام۔ اور شیوع تہذیب یورپ میں پوری بحث چھانگی مذہب اور تہذیب کے بارہ میں سوا کچھ ان اعتراضات کے اور بابتیں بھی ہیں۔ جو قابل غور ہیں۔

۱۔ مذہب اور تہذیب کے باہمی تعلقات کیسے رہے۔

۲۔ آیا موجودہ حالت تطبیق مذہب اور تہذیب سے فائدہ پہنچ سکتا ہے

۳۔ آیا یہ کہ مذہب۔ تہذیب جداگانہ نظام کی حیثیت سے چل سکتے ہیں مذہب اور تہذیب کے باہم اسوقت رقابت کرنے کا درجہ باقی نہیں رہا۔ بلکہ مذہب اب بالکل مغلوب ہو گیا۔ اور کمین پناہ کی جگہ نہیں رہی۔ مذہب نے نونے بیس بدلے کہ کسی طرح تہذیب میں مل جل کر جان بچ جائے۔ مگر کسی صورت سے تہذیب کا رنگ نہ چڑھا اور تہذیب نے اپنی جماعت کو الگ نکال کر بینکدیا

ہو سکتی ہے۔ ان پانچوں میں خالص مذہب صاف طور سے الگ ہے
اور عقلی جزو مذہب بالکل علیحدہ ہے۔

اول قرآن۔ یہ خالص مذہب ہے۔ اس میں کمی بیشی اصلاح متنع ہے باقی
علم القرآن وہ عقلی منصب اور اقوال ہیں۔ جو بحث میں آسکتے ہیں۔
دویم حدیث۔ وہ حکم رسول ہے۔ اور اس کی پابندی واجب ہے۔ باقی
علوم حدیث انکی ترمیم اور اصلاح ہو سکتی ہے۔

سویکم فقہ۔ اس کی پابندی اول اور دوم درجہ کی نہیں ہے۔ مگر حجت
علماء اس کی اصلاح نہ کریں۔ یہ اسلامی قاعدہ ٹوٹ نہیں سکتا۔ تاہم انکو
ناقابل اصلاح اور ترمیم نہیں کہہ سکتے۔

چہارم علوم فنون علم کلام۔ یہ ہمیشہ تحقیقات اور تجربہ سے گھٹتے بڑھتے
رہتے ہیں۔ جس قدر عقلی حصہ اسلامی تہذیب میں ہے۔ وہ صاف کہلا ہوا
عالم ماہر فن اس میں بحث کر سکتا ہے۔ باقی نمبر ۱۔ ۲ کا پہلا جزو یہ ناقابل
ترمیم ہے۔ اس پر بحث متنع ہے۔

پنجم۔ تصوف۔ یہ عوام کے لئے نہیں ہے۔ یہ خواص کے مسئلہ اصول
ہیں۔ یہ بحث طلب نہیں ہیں۔ مگر یہ بھی ناقابل ترمیم قرار نہیں دئے
جاسکتے۔ یورپین تہذیب اب سو برس سے اسلامی ممالک میں پھیلی
جاتی ہے۔ اسنے رفتہ رفتہ اپنا اثر یہ پیدا کیا کہ بہت سے مذہبی مسئلہ
جو محض اسرار تھے۔ اوپر بحث مباحثہ شروع ہو گیا اور انکی تاویلین
ہونے لگیں۔ اور مابین مذہب اور علوم کی تطبیق ہونے لگی یہ طریقہ

ترقی تعلیم کے کوئی نیا فلسفہ بنایا جائے۔ جس سے مذہب اسلام کی عقلی مضبوطی ہو جائے۔ اور اہل اسلام کو مذہب اور ملحد ہونے سے بچ جائیں۔ اور ان کا خیال تھا۔ کہ جس طرح دوسری صدی ہجری میں یونانی تہذیب کے ترجموں نے مذہب اسلام میں لغزش پیدا کر دی تھی اور علم کلام نے اسکو سنبھالا تھا اس طرح یورپین تہذیب کے مقابلہ کے لئے کوئی علمی ہتھیار تیار کیا جائے مگر کوئی کامیاب نہ ہوئی دنیا کے جملہ پرانے مذاہب کی اصلی حالت بوجہ امتداد زمانہ کے تاریکی میں ہے۔ اور ہر مذہب میں فرقے اور شاخیں کثرت سے ہو گئی ہیں۔ اس لئے اور بھی مشکلات اصلیت دریافت کرنے میں ہو گئی ہیں۔ اسلام کو اس نقص سے متبرک رہنا ہے۔ مگر اسلام میں ابتدا سے مذہب اور تہذیب کی حد بندی ہوتی رہی۔ اور ایک کو دوسرے میں خلط ملط نہونے دیا۔ اسلئے اسکی کیا ضرورت کہ تہذیب سے مذہب کو جانچا جائے۔ اور اصلاح کے لئے قلم اٹھایا جائے۔ اسلامی تہذیب کے اجزایہ ہیں۔

- ۱۔ قرآن۔ اور علوم القرآن۔
- ۲۔ حدیث۔ اور علوم حدیث۔
- ۳۔ فقہ۔ اور علوم فقہ۔
- ۴۔ فلسفہ علوم فنون۔ علم کلام۔
- ۵۔ تصوف۔ اور اسکے قواعد۔

ہر جزو کے دو حصہ ہیں۔ ایک اصل دوسرے تاریخی حالات اور دیگر مباحث جسکو میں نے علوم کے نام سے بیان کیا ہے۔ اور جس کی ترمیم اور اصلاح

دوری مٹا دی۔ قطب شمالی کی قدرتی مزارحتوں کو انسان نے فرو کر کے
 وہاں اپنا جہنڈا نصب کر دیا بجلی سے اونے خدشہ نگار اور پیام رسانی کا کام لیا جاتا
 آواز کو قیدی بنایا۔ اور اپنی خوشی کا جلیس کیا۔ ہوائی جہاز۔ غبارہ تاروں تک
 پہنچنے کا قصد کر رہے ہیں۔ اور قریب ہے کہ چاند کی نہرین اور پہاڑوں کا
 علم طبیعیات نیا قائم ہو۔ اور وہاں کے باشندوں سے سلسلہ مراسلت اور
 ملاقات کا نخل آئے۔ یہ سب کرشمہ حس اور ادراک کے ہیں۔ دنیا کے مظاہر کو
 خوب روشن کیا۔ مگر حقیقت ہنوز سرستہ راز ہے۔

یہ کچھ نہیں کہتا۔ کہ اس انسانی ترقی تمدن کا حقیقت پر کیا اثر پڑتا ہے
 جنگلوں کے معدوم ہونے سے بارش کی کمی ہوئی۔ اور زراعت کی کثرت سے
 قوت تامہ اراضی میں فرق آیا۔ نہیں معلوم کہ لوہے۔ کوئلہ کے کہودنے اور
 سطح زمین پر پھیلانے کا کیا اثر طبقات الارض پر ہو۔ بجلی۔ بہاؤ کے سبب سے
 نہیں معلوم کہ کیا انقلاب نظام عالم میں ہو۔ ان قدرتی اشیاء کا اپنے مرکز پر
 ہٹا دینا ضرور کوئی تغیر عظیم پیدا کرے گا۔

تہذیب حال میں معاشرت کی ضرورتیں بے انتہا ہو گئیں۔ صرف دولت مند
 اس سے متنفع ہو سکتے ہیں۔ غربا کو سادہ زندگی بسر کرنا مشکل ہی۔ تجارت اسودہ
 سلطنتیں مقروض۔ جنگی سامان ایسا بیش قیمت ہو گیا ہے کہ سلطنتوں سے بار
 نہیں اٹھ سکتا۔

تہذیب پچھین آگے بڑھنے والی شے ہے۔ مذہب میں ایک استقلال اور
 مضبوطی ہے۔ یہ اہل یورپ کی غلطی تھی۔ کہ مذہب۔ تہذیب کو آپس میں لڑایا

مذہب کے لئے نہایت خطرناک ہے۔ مذہب کے بہت تھوڑے حصہ میں
 تہذیب سے مطابقت ہو سکتی ہے۔ اور اس قلیل مطابقت سے تمام نظام
 مذہب کی تصدیق مسلم نہیں ہو سکتی۔ اور غیر مصدق حصہ مشکوک ہو جائیگا۔
 اور معتقدات میں خلل پیدا ہو جائیگا۔ اور مذہب میں زوال کو آثار نمایاں ہو جائیگا۔
 مذہب۔ تہذیب میں یہ فرق ہے۔ کہ مذہب کی اعلیٰ درجہ کی ترقی محض سادگی
 اور قناعت ہے۔ اور نفس کائنات کا فیضان ہے جیسا کہ بائبل مذہب کی
 سوانح عمری ظاہر ہے۔ اور تہذیب یا تمدن کی ترقی پیچ در پیچ حالت انسانی
 اور ہوس اور حظ نفسانی ہے۔ انسان ہر مجہول شے کو معروف کرنا چاہتا ہے
 اور اس سے منتفع ہونے کا قصد کرتا ہے۔ اور اس کا حاکم بنتا ہے مذہب کی
 ایک حد ہے۔ اور قناعت اور فیضان روح کائنات اس کی نسلی بخش ہے تہذیب
 یا تمدن کی کوئی حد ہوس کے سبب سے نہیں اور ذاتی ناموری اس کا متناہی
 خیال ہے۔ بوجہ نہ معلوم ہونے انتہا اور حقیقت کے انسان کائنات میں تغیر
 پیدا کرتا چلا جاتا ہے۔ اور اس تغیر کا عجیب و غریب اثر کائنات میں کسی
 دوسرے رنگ میں ظاہر ہوتا ہے۔

انیسویں صدی تہذیب کی معراج ہے۔ قریب ہے کہ سبع سیارہ میں انسان
 عملی تحقیقات کی بنیاد ڈالے اور بعد عناصر مذہب انسان کے مطیع فرمان ہو جائیں
 اگ۔ پانی کے اجتماع صفتین سے کلین۔ ریلین۔ جہاز متفرق حصہ دنیا کو یکجا
 کرتے جاتے ہیں۔ وقت۔ اور جگہ۔ جس کا خیال غیر محدود تھا۔ پہاڑ اور پہاڑ
 تار کے ذریعہ سے انسان قابو میں لاتا جاتا ہے۔ دور بینوں نے افلاک کی

۴- ہیرڈٹی - توریت

اور صحرائی - خانگی جانوروں کے اسی قسم کے اسباب اور تشریحات عادات دریافت کر کے اور مقابلہ کر کے اصول ارتقا معلوم کیا۔
مدت ذی روح کے جو فرض کی گئی ہے - اسکی تقسیم یہ ہے۔

۱- تغیر دماغ - ۵۳

۲- مچلی - ۳۲

۳- حشر الارض - ۱۱

۴- چوپایہ - ۳

۵- انسان - ۱۱

کرورون برس کے بعد انسان بنا ہے۔ انسان کے تین درجہ ہیں دو درجہ ایک برفستان - دوسرا بعد برفستان - تیسرا تعلیم کا زمانہ ہے۔ یہ نظام کسب مکمل نہیں ہے۔ کیونکہ تحقیقات سطح آراہنی مہنوز نامکمل ہے۔ قطب شمالی کے سرے تک مہذب انسان پہنچ گیا ہے۔ جنوبی قطب پر ابھی انسان کا سایہ بھی نہیں پڑا۔ صحرائی افریقہ کے پار کچھ نکل گئے ہوں۔ مگر پورے طور سے اُس میں دخل نہیں ہوا۔ نہ اسکی تحقیقات ہوئی۔ مہنوز سمندر میں جزائر نکلتے آتے ہیں۔ پہاڑ بھی پورے انسان کے قدم سے نہیں نکلے۔

زمین کے دارپار ابھی ہمید نہیں ہوا جس سے طبقات آراہنی کی پوری تکمیل ہوئی۔ نئے نئے جانور - آبی - خشکی اور ہوا کے نکلتے آتے ہیں۔ مہنوز ارتقا کو مسئلہ کی ایجاد ہے۔ سو برس سو کم کی تحقیقات ہے۔ اور کرورون برس کے سلسلہ

ایک کو دوسرے سے مقابلہ کیا۔ یہ دونوں باہم مقابلہ کے لائق نہ تھے۔
ایک طرف محض روحانی سلسلہ سے انسانی نظام قائم کیا گیا جس کی ترمیم
اصلاح روحانی تبدیلی سے ہوتی رہی ہے۔

دوسری طرف ظاہری۔ تجربہ اور مشاہدہ سے نظام قائم کیا گیا۔ جو ہمیشہ
ترقی کرتا رہے گا۔

جو صورت کہ اب پیدا ہوئی ہے۔ کہ مذہب اور تہذیب کی تطبیق کر کے
اسکو متحد کر دیا جائے۔ یہ مذہب کے خاتمہ کا ڈھنگ ہے۔ مذہب متواتر
منجھتے منجھتے چلنی ہو جائیگا۔ اور تہذیب کے زیر مشق اگر بیکار ہو جائیگا مثلاً
ایک مسئلہ علمی ارتقا کا ذکر کیا جاتا ہے۔ اس کی رو سے محض ارتقا بنیاد پسند
انواع ذی روح کی قرار دی گئی ہے۔ اور مذہب کی رو سے جو انسان کا خالص
خلق کیا جانا کہا جاتا تھا۔ وہ مرتفع ہو گیا۔ مذہب کو کوئی تردد اس مسئلہ سے
نہیں۔ یہ ہنوز مکمل نہیں ہوا۔ قبل از مرگ وادیا ہے۔ اور یہ جو کہا جاتا ہے
کہ ارتقا سے خدا کی ضرورت نہیں رہی۔ یہ بالکل سچا ہے۔ اس مسئلہ ارتقا کی
بنیاد علم تشریح و طبقات الارض کی تحقیقات اور انکشافات پر ہو۔ اور سلسلہ
یہ قائم کیا جاتا ہے۔ کہ پہلے بیدار کے گھومنگو ذی روح تھے۔ اسکے بعد پھلی
(دماغ دار) اور پھر شرارت الارض پر چوپایہ۔ پھر انسان۔ وجود میں آیا۔

اور اقسام کی بنیاد۔ (۱) نیچرل سلیکشن۔ اقتضاء قدرت

(۲) اسٹرکچرل فارا کرس۔ بقا رجحان کی تلاش

(۳) سر واول آف فٹ۔ قوی باقی رہتا ہے۔

یہ اصول بھی بغیر ثبوت کے ہے۔ کیونکہ کائنات کی حکمت دیکھ کر فرض کر لیا گیا ہے۔ علامہ ازین یہ ہڈس کا پیدا کیا ہوا اصول نہیں ہے۔ یہ اہل مذہب کا اصول بہ تبدیل الفاظ ہے۔ روح کا پیدا کرنا اہل مذہب کہتے ہیں۔ اور جان۔ جسم کا اتصال حکم خدا سے ہوا۔

مگر ایک اور گروہ محققین کا ہے۔ جن کا یہ خیال ہے۔ کہ شکل سے مختلف اقوام کی یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ سب انسان ایک جوڑہ سے پیدا ہوئے۔ اور بعضوں کی یہ رائے ہے۔ کہ اگرچہ تشریح میں انسان اور بندر ایک ہی معلوم ہوتے ہیں مگر روحانی نظام انسانی و حیوانی دونوں میں بہت فرق ظاہر کرتا ہے۔ اسلئے ڈارون کے اصول کی صحت ہنوز متنازعہ ہے۔ (ریزل کی تاریخ انسان) غرضکہ طبعی تحقیقات مسئلہ ارتقاء کی ناقص اور ناتمام ہے۔ اور روحانی سلسلہ کو چھیڑا ہی نہیں۔ ایسی بے بنیاد تحقیقات پر خدا کو نہیں چھوڑا جاتا۔

اسی مسئلہ کو اگر اہل مذہب کامل سمجھ کر مذہب سے تطبیق کرتے تو یہی ہوتا کہ مذہب میں بھی کوئی ایسی صورت تلاش کرتے۔ اور اسکو کہینچ تان کر ثابت پیدا کرتے۔ اور آئندہ تحقیقات سے دوسرا قاعدہ دریافت ہو تو مذہب میں کیسا بدنام داغ باقی رہتا۔ اور جب علم کی اصلاح ہوتی تو مذہب کی اصلاح ساتھ ساتھ ہوتی رہتی۔ اور اسکی اصلی حالت بالکل منقلب ہو جاتی۔

ہر قوم میں بعض مراسم شادی اور غمی ایسے ہوتے ہیں۔ کہ وہ بظاہر سمجھ میں نہیں آتے۔ مگر ان کی پابندی ہوتی ہے۔ کیا مذہب کا ایسا رتبہ ہی نہیں ہے کہ اگر کوئی واقعہ مصدقہ مذہب ایسا ہو۔ کہ تہذیب کے پلہ میں نہ آتا ہو تو

انکشافات ہیں۔ اور ہنوز سلسلہ یہی ناتمام ہے۔ گہونگہ سے اوپر کا سلسلہ نہیں
اور روحانی سلسلہ انسان کی کوئی تحقیقات نہیں ہوئی۔ اور نہ چوپایہ اور انسان
کا روحانی طریقہ ہنوز دریافت ہوا۔

اسی تحقیقات ناقص پر جو سو برس سے ہو رہی ہے۔ چھ سات ہزار برس
نوع انسان کے مقبولہ خدا کو چھوڑنا انصاف کے خلاف ہے۔ یہ اختیار ہی
کہ اشرف المخلوقات سے گہونگہ بنجاؤ۔

مسئلہ ارتقاء کو دیکھ کر انسان نے گہونگہ کو اپنا مورث بنایا۔ اور چھ ہزار
برس کے مقبولہ خدا کو چھوڑ دینا پسند کیا۔ یہ دہریوں کی انسانیت ہے
ابھی تو انقلابات عالم سے اسفل کا درجہ طے کرنا باقی ہے۔ نہیں معلوم اسکی
انتہا کہاں پہونچے۔ اور کیا معلوم ہے۔ کہ جہاں انسان نہیں پہونچا وہاں
نیازی روح ملجائے۔ اور پھر از سر نو سلسلہ بنانا پڑے۔

مسٹر ہرس نے ایک کتاب انسان خدا کا پرتوہ ہے۔ لکھی ہے۔ ہمیں اتقا
کے منصوبہ کو تسلیم کر کے اسکی تاویل اسطرح کی ہے۔ کہ مادہ پرست حکیم اس
واقعہ کی نسبت ایک مثال بھی پیش نہیں کر سکتے۔ کہ بیجان چیز سی جان عقل
پیدا ہوئی۔ اور چونکہ نظام عالم سے یہ ثابت ہے۔ کہ عالم پر از حکمت ہے
اسلئے پہلے کیرہ سے قبل جان۔ اور عقل۔ خالق کائنات کی تھی۔ اس نے
ترقی کا نظام قائم کیا۔ اور اس سے مذہب یعنی خدا کی صحت ثابت ہوتی ہے
حکما کے مقابلہ میں یہ جواب شافی نہیں ہے۔ اولی اس فرض کرنے سے
آئندہ تحقیقات کا راستہ رکھتا ہے۔ جیسا کہ قدیم سے رکا ہوا تھا علاوہ اسکی

مبطلہ اشاعت اسلام اور اشاعت تہذیب یورپ کا موازنہ

اشاعت اسلام اور اشاعت تہذیب کے ضرر و فوائد کے موازنہ کا مسئلہ کس قدر پیچیدہ ہے۔ اگرچہ دونوں کا اصلی مدعا انسانی بہبودی ہے مگر ایک طرف غیر متبدل فطرت مذہب ہے اور دوسری طرف ترقی کرنے والا حس و ادراک و تجربہ انسانی ہے۔ علاوہ اس کے ایک طرف بہبودی دنیا و آخرت مقصود ہے۔ دوسری طرف محض دنیاوی فوائد زندگی کو مطلوب ہیں سب سے زیادہ مشکل مقابلہ اور موازنہ کے لئے یہ پیش آتی ہے کہ مذہبی نظام مستقل اور غیر متبدل عام مخلوق کے لئے ہے۔ اور بوقت شیوع تمام بذریعہ رہنما و اہد پیش ہو گیا۔

تہذیب یورپ بذریعہ جماعت ہر ملک کے جدا جدا وقت میں پیدا ہوتی رہی اور آہستہ آہستہ ترقی کرتی رہی اور بدلتی رہی۔ اور اسکی بابتہ رائے میں اختلاف ہوتا رہا۔ کسی قوم نے نئے ملک اور جزیرہ دریافت کئے کسی نے آباد کئے۔ کہیں علوم و فنون میں ترقی ہوئی۔ کہیں عمدہ قواعد سلطنت نافذ ہو گئے۔ کہیں تجارت و معاشرت کو فروغ دیا۔ یہ سب مل جل کر تہذیب یورپ بنی ہوئی اب دونوں کا موازنہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب ہر ایک کو متحد و دگرگو ان کے دور قائم کئے جائیں۔ اور ہر ادن کے ضرر و فوائد پر نظر ڈالی جائے اور دیکھا جائے۔ کہ ترجیح کدھر ہے۔

اس سے گریز کیا جائے۔

تطبیق مذہب اور علوم کی باہم جائز رکھنا کسی ایک کو پہلے سے ترجیح دینا ہے دوسری شکل یہ پیش آئیگی۔ کہ جس امر میں تہذیب اور مذہب میں اختلاف ہے۔ اُنہیں کس کی بنیاد پر فیصلہ کیا جائیگا۔ تطبیق ایک مبہم اصول و اہم مسئلہ منقول۔ اور مقبول کو ہے۔ گویا پہلے سے یہ فرض کر لیا گیا ہے۔ کہ دونوں ایک ہیں اور کوئی زائد امر تطبیق کا معارض ہے۔

مذہب جو محض منقول ہے وہ بہمہ جہت موجود ہے۔ اور تہذیب کچھ تو موجود ہے۔ اور کچھ دانشمندیوں کے ذہنوں میں ہے۔ اور کچھ مجبول ہے جسکی تلاش محققوں کو ہے اور کچھ ایسی ہے کہ جس میں دو گروہ ہو گئے ہیں اور باہم خلاف ہے ایسی دو شے میں تطبیق دینا آیا عقلاً کار آمد ہو سکتا ہے۔

علاوہ اسکے معہ تہذیب جسکی ایک مختصر تفصیل شروع میں لکھ چکی ہیں اوسر یہ ثابت ہوتا ہے کہ انسان کو تجربہ اور امتحان میں ایسی چیزیں آتی ہیں کہ انکی حقیقت مطلق سمجھ میں نہیں آتی۔ مگر صرف لفظوں میں انکی نام لکھ دی ہیں اور ان معمول کے علاوہ کل اشیاء کائنات جنکو ہم محسوس کر سکتے ہیں انکا علم جزوی ہو گا حاصل ہوتا ہے اور علم کلی یعنی حقیقت ہماری سمجھ سے باہر ہو۔ تو جو شے ہو علم جزوی ہو حاصل نہیں ہوتی بلکہ ہمارا ادعا یہ ہے کہ ہو علم کلی ہو حاصل ہوتی ہو تو اسکی صحت کی جانچ علم جزوی کی تحقیق سے کیے کر سکتے ہیں ہمارا ادعا یہ ہے کہ انسان کی عقل بالانفرد یعنی اجزا کو اپنا عمل کرتی ہے اور تمام علوم اور فنون اسطرح ایجاد ہوتے ہیں اور مذہب اس عقل سے حاصل نہیں ہوا ایک دوسر کی صحت باہمی مقابلہ سے ثابت نہیں ہو سکتی۔

نقشہ غزوہ سرایا تختہ زماں گیارہ سال پیام بندہ

نمبر شمار	نام غزوہ	تعداد اسلام	تعداد کفر	تعداد کفرین	تعداد کفرین عرب	کیفیت
۱	بدر	۵۲	۳۱۲	۱۰۰۰	۱۲	۷۰
۲	اُحد	۵۳	۱۰۰۰	۳۰۰۰	۷۰	۳۰
۳	الربیع	۵۴	۳۰	۰	۱	۱۰
۴	خندق	۵۵	۳۰۰۰	۱۰۰۰۰	۰	۴۰۰
۵	بنی قریظہ	۵۵	۰	۰	۰	۲۵۰
۶	غابہ	۵۶	۵۰۰	۷۰۰	۱	۲
۷	خیبر	۵۷	۱۲۰۰	۰	۱۵	۳۹
۸	مکہ	۵۸	۱۰۰۰۰	۰	۰	۲۴
۹	حنین	۵۹	۱۲۰۰۰	۰	۴	۷۰
۱۰	طائف	۶۰	۱۰۰۰	۰	۱۲	۰
	میزان	۲۹۳۲۴	۱۲۷۰۰	۱۱۷	۸۹۵	
۱۸	سرایا	۰	۰	۰	۹۰	۵۸

اس نقشہ سے گیارہ برس کی جنگوں کی گولہ ٹشیک تعداد مقتولین کی نہیں معلوم ہوئی۔ مگر حسب قدر کتابوں سے معلوم ہوا۔ وہ تعداد ایک ہزار ایک سو ساٹھ ہے

میزان عزوات
۱۰۱۲
۱۲۸
۱۱۹۰

ابتداءً میرا یہ ارادہ تھا کہ پیغمبر اسلام کے گیارہ برس ہجرت کی جنگیں اور خلفاء اربعہ کی مدت خلافت تیس برس کے فتوحات جملہ اکتالیس برس کی جنگوں کا نقشہ بنایا جاوے تہذیب یورپ کے چار مشہور جنگ مندرجہ حالیہ سے مقابلہ اور موازنہ کیا جاوے۔ اس میں مشکل یہ پیدا ہوئی کہ پیغمبر اسلام کے گیارہ برس کے اعداد کشتگان قریب بہ صحت معلوم ہو گئے۔ مگر خلفاء کے حالات دریافت کرنے کے لئے زیادہ مدت درکار تھی اس لئے یہ طریقہ متروک کیا۔

اب میں نے صرف حضرت کے زمانہ کا یہ نقشہ بنایا ہے۔

۱۔ سوک جنگ امریکہ ۶۱۸۶۱-۶۵

۲۔ جنگ فرانس و جرمنی ۱۸۷۰-۷۱

۳۔ جنگ روس و ترک ۱۸۷۷-۷۸

۴۔ جنگ روس و جاپان ۱۹۰۴-۰۵

جو اسلامی جنگوں کا مقدمہ تھے۔“

اس لئے ضرور ہوا کہ بانی اسلام اور مسلمانوں کی طبیعت کا رنگ انہیں قریشیوں کے براؤں سے دکھلایا جائے۔ ہم مکہ آٹھ برس بعد ہجرت مدینہ کی پیش آئی۔ اس ہم کی بابت تمام مورخین متفق ہیں کہ بدھمدی قریش مکہ کی طرف سے ہوئی۔ علاوہ ازیں یہ وہ ہی قریش تھے جنہوں نے تیرہ برس متواتر قیام مکہ کے زمانہ میں بانی اسلام اور مسلمانوں کو سخت سے سخت آزار پہنچائے تھے اور کوئی دقیقہ ان کی نیست و نابود کرنے کا اڈھٹا نہ بھاتا تھا۔ یہاں تک تنگ کیا کہ تین برس تک ایک تنگ گھاٹی پہاڑ میں وہ بند رہے اور ان کی رسد بھی بند کر دی گئی۔ اور جب بانی اسلام کے قتل کا منصوبہ کیا۔ تو اپنی جان بچانے کے لئے مدینہ کو ہجرت کی۔ جسوقت مکہ پر چڑھائی ہوئی اسوقت یہ سب واقعے یاد تھے۔ اور مسلمانوں کی قوت اسوقت ایسی بڑی ہوئی تھی کہ اہل مکہ کسی طرح مقابلہ نہیں کر سکتے تھے۔ دس ہزار فوج انکو رہنما کے ساتھ تھی۔ اور اس فوج میں اکثر وہ مہاجر شامل تھے جو اہل مکہ سے آزار اڈھٹائے ہوئے تھے۔

کیا ایسے زخم رسیدہ سردار اور ایسے آزار رسیدہ فوج سے یہ امید ہو سکتی تھی کہ ایک قریشی ابوسفیان کی سفارش اہل مکہ کے لئے سننا گوارا کرتے۔ اگر رہنما کے دل میں بغض اور کینہ کامل ہوتا۔ تو اس کا عمل بھی ہوتا کہ جس ابوسفیان کے داخلہ سے ہی سب فوج بڑھ گئی ہو گئی تھی ان کے غصہ کو فرو کیا جاتا۔ اور اس اعلان کے ساتھ داخلہ کا توجہ کیا جاتا

دوسو تھینے سے بھول چوک کے بڑا دسے جملہ ایکہزار تین سو ساٹھ ہوئے
یہ کل جنگیں یا قریش یا یہود کی چڑہائیوں کے تحفظ میں ہوئیں۔ یا انکی بدعہدی
اور دست درازی کی سبب سے ہوئیں۔ ان میں سے ایک لڑائی ہی شیوع
مذہب کی غرض سے نہیں ہوئی۔ اگر یہ سمجھا جائے کہ اسلام کی اشاعت
سے دیگر مذہب معرض خطر میں تھے۔ اس سبب سے مخالفوں کو مناقشتہ
کی وجہ پیدا ہوئی۔

بنظر انصاف غور کرو۔ کہ تیرہ برس قیام مکہ میں کس قدر خاموشی اور صبر اور
تحمل سے مذہب کا وعظ کیا گیا۔ اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ دو دفعہ مسلمانوں کو طون
چھوڑنا پڑا۔ اور جب غیر ملکوں میں سکونت اختیار کی۔ تو وہاں بھی بیخ کنی
کی سعی کی گئی۔ اب مجبوراً تحفظ میں ہتھیار اٹھانے پڑے۔ بعض نکتہ چیں
اور عیب جو طبیعتیں مدینہ کی جنگوں کو بغض اور کینہ کی طرف تاویل کرتی ہیں
اسی قسم کے لوگوں میں مصنف تمدن اسلام ہے جو حضرت کے زمانہ کی خوبی
و کمالات انہیں چاہتا۔ اس لئے مسلمانوں پر مدینہ کی جنگوں کا الزام لگاتا ہے
اور سردار لشکر کا نام شریک نہیں کرتا تاکہ مصنف پر تعصب کا احتمال نہ ہو
وہ اس طرح ذکر کرتا ہے۔

عہد و پیمان دوستی سے جب فراغت ہو گئی۔ اور پرامن جگہ میں رہنمائی
اطمینان ہو گیا۔ تو مسلمانوں کو اہل مکہ کی ایذا دہی اور ان کے مظالم کا خیال
آیا۔ انہوں نے انتقام لینے کی غرض سے قریشوں پر چہا پہ مارنے اور
جنگ کرنے کا قصد مصمم کیا۔ اور بہت سے مشہور غزوات وجود میں آئے

۴۔ شراب خواری۔ قمار بازی جو قومی و تیرہ تھا وہ معدوم ہی نہیں ہوا بلکہ اُس سے تنفر ہو گیا۔

۵۔ غلامی جس نے انسان کو جائیداد بنا رکھا تھا وہ پہر انسانی جماعت میں برابر کے حصہ دار ہو گئے۔

۶۔ پیرجم و ختر کشی کی جگہ لڑکیوں کی محبت مثل لڑکوں کے ہو گئی اور وہ شرعی حصہ دار قرار پائیں۔

۷۔ فحش اور زنا جس نے عورتوں کو شرمناک حالت میں مبتلا کر رکھا تھا۔ اوسکے عوض نکاح کی حد معین کرنے سے وہی محترم بیبیان بن گئیں۔

۸۔ بت پرستی جس میں انسانی قربانی بتوں کے سامنے ہوتی تھی اوسکی جگہ انکسار اور ایثار کے خیال سے نمازوں میں خدا کے سامنے سر جھکنے لگا۔

۹۔ اتحاد مذہبی کی وجہ سے خونخوار جنگیں بند ہو گئیں۔ اور ملک میں امن امان پیدا ہو گیا۔ یہ وہ نتائج ہیں۔ جنکو غیر متعصب عیسائی مصنفین نے

اخذ کیا ہے۔ اور متعصب عیسائی مصنف جرجی زیدان بھی ان واقعات میں رنگ آمیزی نہ کر سکا۔ جو ان نتائج کی معین ہیں۔ وہ اس طرح آغاز اتحاد

باہمی مسلمانان قائم ہونا تحریر کرتا ہے۔ ”مدینہ پہونچکر پہلا کام حضرت فریہ کیا کہ اہل مکہ اور اہل مدینہ (انصار) میں عہد دوستی اور بہائی چارہ کار لایا

اور دونوں فریقوں کے درمیان میں ایک عہد نامہ لکھا گیا جس میں انہوں نے ایک ہی قوم کے امن سراد ہوئے کا اقرار کیا تھا۔ عہد اسلام کا پہلا نبی

پتھر ہی عہد موافق ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان اشراف مکہ کا

۱۔ جو ابوسفیان کے گہر میں پناہ لے وہ امان میں ہے۔

۲۔ جو شخص خانہ کعبہ میں پناہ لے۔ وہ امان میں ہے۔

۳۔ جو ہتیار ڈال دے۔ وہ امان میں ہے۔

۴۔ جو شخص مکان بند کر کے خاموش رہے۔ وہ امان میں ہے۔

باوصف اس اشتہار کے اہل مکہ سے کچھ لوگ بمقابلہ پیش آئے۔ اور خفیف

لڑائی ہوئی۔ یہ لڑائی بھی حضرت نے ناپسند کی۔

بعد فتح مکہ کے حضرت نے کہانے کی خواہش ظاہر کی۔ تو نان خشک اور سرکہ

پیش ہوا۔ وہ رغبت سے کھایا۔ کیا ایسے صبر و تحمل کی کوئی مثال دنیا میں

مل سکتی ہے۔ اور ایسے بے نفس کی نسبت یہ گمان ہو سکتا ہو۔ کہ مدینہ

پہونچ کر جب اطمینان ہو گیا۔ اور فوت ہو گئے تو بغیر سخت سازش کی جنگیں

شروع کیں اور لوٹ مار پہلائی۔

یہ جنگیں فوجی لڑائیوں کا درجہ نہیں رکھتیں اگر ان کی نسبت قیاس

ہو سکتا ہے۔ تو یہی ہو سکتا ہے۔ کہ یہ خانہ جنگیاں تین جنگانی سال وسط

کچھ اوپر سٹو کے ہوتا ہے۔ اور اس قدر وارداتیں ایک چھوٹے سے حصہ

ملک میں ہو جاتی ہیں۔ مگر نظر انصاف خیال کرو کہ ان خانہ جنگیوں کا

نتیجہ کیا ہوا۔ پہلے عرب کیا تھا۔ اور اس مذہب نے کیا بنا دیا۔

۱۔ کل جزیرہ نامعرب جس میں بیشمار چھوٹے چھوٹے فرقہ اور حکومتیں تھیں

چوبیس سال کے وعظ سے جس میں گیارہ برس جنگ جہل میں گزری۔ کل

عرب کا متحد ایک مذہب ہو گیا۔ اور ایک قوم بلحاظ مذہب کے ہو گئی

کذب خیانت - تم میں کا زور والا میرے نزدیک اُس وقت تک کمزور ہے جب تک کہ میں اُس سے حق کو حاصل نہ کروں - اور تمہارے گروہ کا کمزور شخص اُس وقت تک میری نظروں میں زوردار ہے - جب تک کہ میں انشاء اللہ تعالیٰ اُس کا حق اسے نہ دیدوں - تم میں سے کوئی شخص (جہاں) کو نہ ترک کرے - کیونکہ جو قوم اسکو چھوڑ دیتی ہے - خداوند کریم اُس کو ذلت میں مبتلا فرماتا ہے - جنگ میں خدا اور رسول کی اطاعت کرتا رہوں تم ہی میرے مطیع رہو - اور جس وقت میں اس امر سے باہر ہو کر نافرمانی کروں تو تم پر بھی میری اطاعت واجب نہیں - بنظر انصاف اگر اس خطبہ کے مضمون پر لحاظ کیا جائے - تو ہر لفظ سے اظہار انکسار اور مستعدی عدل اور اتباع حکم خدا اور رسول کا پایا جاتا ہے - دوسرا خطبہ اسی غلیظہ کا مہم کی روانگی کو وقت کا یہاں درج کیا جاتا ہے - جس سے عملی کارروائی کا طریقہ ظاہر ہوگا -

مہم کی روانگی کے وقت حضرت ابو بکرؓ نے اُسامہؓ سے دار لشکر کو جن مراعات کی ہدایت کی اُسکا ذکر کتاب تمدن اسلام میں اس طرح سوجو بددیانتی بیوفائی - ظلم زیادتی نہ کرنا - لوگوں کے اعضا کاٹنے بچون - سن رسیدہ بدمیون اور عورتوں کے قتل کرنے - پہلدار درخت کاٹنے اور جلانے اور درختوں کو بے ثمر بنانے سے پرہیز کرنا - بکری - گائے - اونٹ قربانی کرنے کے - علاوہ اور کسی وجہ سے ذبح نہ کرنا - اور عنقریب تم ایسے لوگوں کے پاس سے گزرو گے - جنہوں نے خدا کی عبادت کیلئے

جو اسلامی فتح کے بعد ایمان لائے مولفہ القلوب نام رکھا: اسلام کو بعد عرب وہ عرب ہی نہ رہے تھے جو قبل از اسلام تھے انکی حالت بالکل کایا بلت ہو گئی تھی۔ پہلے تو وہ جدا جدا اور منتشر قبیلے تھے۔ اور ایک دوسرے سے بیگانہ تھا اور اسلام کے بعد ایک قوم اور ایک دل ہو گئے۔ البتہ جو امر اس قدر جرات پیدا کرنے کا موجب ہوا۔ وہ یہ اعتقاد تھا کہ جس چیز کی طرف اُن کو بلایا گیا ہے یعنی دین اسلام۔ وہ واقعی حق اور راست ہے۔ ان کا عقیدہ تھا کہ وہ دنیا کو دین کے لئے فتح کرتے ہیں۔ اور خداوند پاک انکو روئے زمین پر اسلام پسیلانے کے لئے حکم دیتا ہے۔ اسلامی اتحاد کا جلوہ تمام کاروبار میں نظر آتا ہے۔ ہمارے اس دعوے کی یوں ہی تائید ہوتی ہے کہ اسلام توحید کا عنوان ہے۔ یہ اجمالی تذکرہ رسالت کے دور کا ہے۔ اس سے ہر شخص اندازہ کر سکتا ہے۔ کہ اسلام کا شیوع کس طریقہ سے ہوا۔ دوسرے دور خلافت راشدہ کا ہے۔ اُس کے آغاز کا خطبہ اسی کتاب تمدن اسلام سے نقل کیا جاتا ہے۔

ابوبکرؓ کا پہلا خطبہ جو انہوں نے بیعت خلافت لینے کے بعد پڑھا ہے اسلام کی حقیقت اصلی کی تصویر کھینچ رہا ہے۔ اور اس راز کو عیان کرتا ہے۔ جس کے سبب سے اسلام نے اس تیزی کے ساتھ محیط زمین پر اپنا سایہ پسلا دیا وہ خطبہ یہ ہے۔ اے لوگوں میں تمہارا والی مقرر کیا گیا ہوں اور آئین کوئی شک نہیں کہ میں تم سے بہتر نہیں۔ اگر میں اچھا کام کروں تو میری مدد کرو اور اگر میری کامیابی ہو۔ تو مجھے شیک بناؤ۔ صدق امانت ہے۔ اور

اسی قناعت اور صبر کی روش پر کرتے رہتے تھے۔ ابو بکر - عمر - علی
ابن العاص - معاویہ و خالد جیسے لوگ اگر آج کے دن ظاہر ہوتے تو ان
کلام نہیں۔ کہ ان کا شمار ان بڑے بڑے لوگوں میں ہوتا جنکی عظمت و دنیا
بطور ضرب المثل پیش کرتی۔ جیسا کہ یورپ کے لوگ ان دنوں ہونا چاہتے
کرام دیل - بسمارک اور گلیڈ اسٹن وغیرہ کو ضرب المثل بناتے ہیں۔

مذکورہ بالا اشخاص ان نامور لوگوں کے علاوہ ہیں جو اموی اور عباسی
حکمرانوں کے عہد میں پیدا ہوئے۔ اور شہرت اور عظمت کو آسمان پر نیز عظم جنگجو
خداوند عالم نے عرب والوں کی قسمت میں فتح مذی لکھ دی تھی۔ کہ ان کو
ایسے سرداروں اور سپہ سالاروں کے ساتھ مختص کیا جو فنون جنگ و
حسن تدبیر اور حکمت عملی میں دنیا کے چیدہ چیدہ لوگوں میں شمار ہوتی ہیں
مثلاً خالد بن ولید - خالد بن سعید - ابی عبیدہ ابن الجراح - عبد بن ابی وقاص
یزید بن ابی سفیان - حمزہ بن عبد المطلب اور حضرت علی بن ابی طالب صلی
لوگ جن میں دلیری اور سپہ سالاری کا مادہ غالب تھا اور عمر بن العاص
معاویہ بن ابوسفیان - مغیرہ بن شعبہ اور زبایہ کی مانند مدبر اور ہوشیار لوگ
اور ابو بکر صدیق و عمر بن الخطاب کے مثل دانا اور متقی اور صاحبست لوگ
ان میں پیدا ہوئے۔

عربوں کا قاعدہ تھا۔ کہ جب کسی شہر یا ملک کو فتح کرتے وہاں کے رہنما و لوگوں
بدستور سابق انہیں کے طور طریق پر رہنے دیتے ان کے مذہب میں اونکے
معاملات میں۔ ان کی تمدنی اور انتظامی حالتوں میں کوئی تغیر نہ کرتے تھے

عبادۃ نگاہ ہوں۔ اور خانقاہ ہوں میں سکونت اور گوشہ نشینی اختیار کی ہوں
 اُن کو اُن کی حالت پر چھوڑنا۔ اور ان کی عبادت گاہ اور خانقاہ سے
 معترض نہ ہونا۔ یہی مصنف خلفاء کے عہد کی بابت یہ رائے ظاہر کرتا ہے
 خلفاء راشدین کی حکومت خدا ترسی پر قائم ہوئی۔ اور انصاف و عدل
 کے ساتھ مستحکم تھی۔ خلفاء بہت سادہ زندگی بسر کرتے تھے ان کے وقت میں
 خلافت کا طرز ایک دینی رتبہ سے ملتا جلتا تھا۔ حکومت دنیاوی سے اسکو
 کوئی مناسبت نہ تھی۔ ان خلفائے راشدین میں سے ہر شخص موٹے کپڑے
 کا لباس پہنتا تھا۔ ان کے پیروں میں وہ کجور کی چھانکلی نعلین بنی ہوتی تھیں
 ان کی تلوار کا پرتلہ بھی کجور کی چھال کی رستیوں سے بنا ہوا ہوتا تھا۔ وہ
 بازاروں میں اس طرح چلا پھرتے تھے۔ جیسے کوئی عام رعایا میں کوئی
 شخص گھومتا پھرتا ہو۔ اور جس وقت کسی چوٹے سے چوٹے آدمی سے کچھ کہتی تو
 تو جواب میں اپنی بات سے کہیں زیادہ سخت گفتگو سنتے تھے۔ وہ پاک طینت
 لوگ ان تمام باتوں کو دین داری کی قسم سے خیال کرتے تھے۔ اور لوگوں پر
 خدا ترسی اور انصاف اور عمدہ برتاؤ کے ساتھ حکمرانی کرتے تھے خلفاء راشدین
 کی نذا اُن کے یہاں کے فقیروں کی غذا سے بھی کم درجہ ہوتی تھی۔ وہ لوگ
 تاجی یا تگاری کی وجہ سے اس قسم کی کمی نہیں کرتے تھے۔ بلکہ ایسا کر نیسے
 انہیں اپنی غریب رعایا کے ساتھ ہمسری اور ہمدردی کا خیال رہتا تھا
 حضرت علی بن ابوطالب کو ان کی املاک سے بہت پیش قرار آمدنی ہوتی
 تھی جو وہ سب کے سب فقیروں کو دے ڈالا کرتے تھے اور اپنا گذارا

دور سویم

۱۔ خلافت بنی امیہ دمشق - قریب سو برس - { بر عظم ایشیا
۲۔ خلافت بنی عباس بغداد { پانچ سو برس مدت قیام
سو برس بعد خلافت اول کو قائم

۳۔ خلافت بنی امیہ اندلس - { آٹھ سو برس تک با { بر عظم یورپ
آخر زمانہ خلافت اول کو قائم ہوئی۔

۴۔ خلافت بنی فاطمہ مصر { دو سو برس { بر عظم افریقہ
خلافت دویم کو آخر زمانہ میں قائم ہوئی
ان سب کی مدت نو سو برس ہوئی۔ خاتمہ عربی قوم کی سلطنت کا اندلس
میں ۱۱۵۶ء میں ہوا۔

علاوہ اس کے ترک - منغل - افغان (غیر عرب) اسلامی قوموں کی سلطنتیں
دور دویم کے زمانہ میں پیدا ہوئیں۔ اور اب تک باقی ہیں۔ ان کو تمدن سی
مقابلہ کرنے میں بہت کچھ قطع برید کرنی پڑے گی۔ اور یہ امر بحث طلب ہوگا
کہ تا زمان قیام سلطنت عرب کے غیر عرب اقوام عرب کی برتری قبول کرتے تھے
یا نہیں۔ اور کس وقت سے غیر عرب اقوام میں خلافت کی شان مسلم ہوئی۔
غرض کہ میں اس تیسرے زندہ دور سے اس جگہ قطع نظر کرتا ہوں۔

انتخاب از تمدن اسلام

قرآنی۔ اول اہل عرب جیسا کہ ہم نے بیان کیا اپنی شاعری - خطابت - غلبہ
اور فصاحت پر فریفتہ تھے۔ لیکن جب قرآن اُترا۔ تو اسکی فصاحت و غلبہ

جبکہ عمر ابن العاص نے مصر کو فتح کیا۔ تو انہوں نے وہاں بھی ویسا ہی برتاؤ کیا یعنی قبطیوں کی حکومت اور انتظامی حالت خود انہیں کے ہاتھ میں رہنے دی۔ حتیٰ کہ قبطی اپنے ہی گروہ میں سے اپنا قاضی مقرر کرتے تھے جو ان کے معاملات کا فیصلہ کیا کرتا تھا۔ خلفائے راشدین کے وقت میں خلافت شوریٰ کے ذریعہ سے ہوتی تھی۔

یہ انتخاب زمانہ خلفاء راشدین کا روانگی لشکرِ اسامہ سے شوریٰ کے ذریعہ کتاب تمدن اسلام مصنفہ عیسائی مصنف جرجی زیدان سے کیا گیا ہے۔ یہ مصنف بظاہر دشمن اسلام نہیں۔ مگر بانی اسلام پر جو درپردہ حملہ کئی ہیں اس سے اسکی نیت ظاہر ہوتی ہیں۔ اسکی کتاب جامع اضداد ہو۔ تاہم ایسا مصنف خلفاء اربعہ کی خوبیوں کے ظاہر کرنے پر اس سبب سے مجبور ہوا تاکہ بانی اسلام کے حالات پر شک نہ ہو اور وہ مسلمہ سمجھے جائیں۔

خلافت کے زمانہ کا ذکر محض اس غرض سے کیا ہے تاکہ دنیا کو معلوم ہو کہ ان بزرگوں کے عادات کیسی تھے۔ اور انہیں لوٹ مار اور خونریزی کا الزام لگانا جائز تھا۔ یا محض تعصب اور ظلم کے راہ سے لگایا۔

اسی خیال سے اسلام کے تمدنی دور کا تذکرہ بھی یہاں درج کیا جاتا ہے یہ انتخاب بھی تمدن اسلام جرجی زیدان سے کیا ہے۔

کوئی لڑائی سے فتح کیا جاتا ہے۔ کوئی صلح سے کوئی امن دیکر اس لئے
اُن کے خراج کی مقدار اور کیفیت جداگانہ ہوتی ہے۔ اس غرض کیلئے
انکو مغازی اور فتوح کے حالات مدون کرنے کی ضرورت پیش آئی۔

سیر۔ خلفاء بنی امیہ کے زمانہ میں امور سلطنت وغیرہ میں بہت کچھ خرابیاں
واقع ہو گئیں۔ اس لئے علمائے مواعظ اور سلف کے حالات بیان

لوگوں کو نصیحت کرنا اور عبرت دلانا شروع کیا۔ اس غرض کو کوئی بھی
علیہ وسلم اور اُن کے صحابہ اور خلفاء راشدین کے تاریخی حالات جمع کر کے
چونکہ سنت (حدیث) اور قرآن کے معانی اور احکام سمجھنے کے لئے فہم عبارت

اور استخراج معانی کی بھی ضرورت پیش آئی۔ اسلئے علم تفسیر معہ راویوں
اور ناقلوں کی سند اور اختلاف قرآن کے مرتب کیا گیا۔ اور اسی طرح

طبقات حدیث اور محدثین کے درجے مقرر کئے۔ اور انکے لئے یہ بھی
ضروری ہوا کہ اصول مقرر کئے جائیں جن سے معانی سمجھنے میں غلطی نہ ہو
چنانچہ اصول فقہ مقرر کئے گئے۔ اور فقہ اور علم کلام کی طرف بھی توجہ لگ گئی۔

جب غیر اہل عرب تلاوت قرآن کی طرف متوجہ ہوئے۔ تو انکو

اسکے اعراب میں بہت دشواری پیش آئی۔ اس لئے انکو علم لغت کی ضرورت

ہوئی انہوں نے اسکو مدون کیا۔ اور الفاظ کو معانی متعین کئے اور اسکو قواعد متعین

اس لئے علوم لغت میں جو لوگ مشغول ہوئے۔ اُن میں عجیبوں کی تعداد زیادہ

علم لغت میں انکو خاص طور پر قریش کی زبان کی کیفیت کرنی پڑی۔ کیونکہ قرآن

انہیں کی زبان میں آتا تھا۔ اس لئے انہوں نے عربوں کے اشعار اور مثال

اُن کو مبہوت کر دیا۔ اسکا اسلوب بیان اور اسکی بلاغت اُن کو بالکل اچھو بہ معلوم ہوئی۔ کیونکہ یہ کاهنون کی مسجح عبارت کی طرح نہیں تھا اور نہ شعر کی طرح مقفے اور موزون۔ بلکہ دونوں سے جداگانہ تھا جسکی کوئی نظیر اُن کی زبان میں نہیں تھی۔ اُس کی خوبیاں دیکھکر انجو حیرت ہوئی اور جادو کی طرح اسنے ان کے دلون کو مسخر کر دیا۔ جب اہل عرب اسلام لائے۔ تو اسکی تلاوت میں نحو ہو گئے۔ اور چونکہ اُس کے احکام دین کی اصل اور دنیا کی جڑ ہیں۔ اور انہیں کی پابندی کی وجہ سے اسلامی دولت اور سلطنت کو ترقی ہوئی۔ اس لئے وہ اسکے معانی میں بھی بحث کیا کرتے تھے جب بعض بعض مقامات پر اُنکو دشواری پیش آتی۔ تو حدیث تلاش کرتے جس سے اُن اشکال کی توضیح ہو جاتی۔

حدیث

اس لئے اُن کو احادیث جمع کرنے اور اُسکے مسلسل بازو کرنے کا شوق پیدا ہوا۔ چونکہ بہت سی روایتوں میں بتائیں اور تغایر معلوم اس لئے صحیح اور فاسد روایتوں میں تمیز کرنے کے لئے درس اسانید اور اور راویوں کے اخبار اور حالات دریافت کرنے کی طرف متوجہ ہوئے اور انہوں نے محدثین کے طبقات مقرر کئے اور اُنکے حالات چہان مار کر جب اسلامی دولت قائم ہوئی اور مختلف ممالک مفتوح ہوئے تو اننے اوپر خراج اور لگان مقرر کرنے کے لئے اُنکو ابتداء اسلام کی تواریخ پر نظر ڈالنی پڑی۔ کہ اسوقت جب ملک فتح کئے گئے تھے۔ تو کس طرح خراج مقرر کیا گیا۔ کیونکہ ممالک کے فتح کرنے کی مختلف صورتیں ہوتی ہیں۔

مغازی

لیکن وہ واضح خیال کئے جلتے ہیں۔ اس حیثیت سے وہ اہل روم اور عرب سے افضلیت رکھتے ہیں۔ لیکن بحیثیت دولت اور سلطنت کی اُنکا درجہ دونوں سے گرا ہوا ہے۔ کیونکہ انتظام اور حکومت کا مادہ نہیں تھا اسلئے اُن کی حکومت زیادہ عرصہ تک نہیں رہی۔ اور نہ وہ اپنی ایک متفقہ قوت قائم کر سکے۔ بلکہ مختلف چھوٹی چھوٹی سی سلطنتیں تھیں جو آپس میں ایک دوسرے سے لڑتی جھگڑتی رہتی تھیں۔

اہل رومانی یونانیوں سے فلسفہ اور علوم لئے۔ لیکن اسمیں کوئی معتد بہ زیادتی نہ کر سکے۔ البتہ انہوں نے شرائع اور قوانین حکومت وضع کئی۔ اور ایک عظیم الشان سلطنت قائم کی۔ جو یونانیوں کو نہیں نصیب ہوئی گویا اہل روم فتح اور سلطنت کے لئے بنائے گئے تھے۔ اور اہل یونان تصور اور خیال کے لئے۔ اور اہل عرب میں یہ دونوں باتیں تھیں۔ اسلئے انہوں نے اعلیٰ درجہ کا نظام حکومت اور قوانین مقرر کئے۔ اور ایک وسیع اور پریشان سلطنت قائم کر لی۔ اور یونانیوں سے جس قدر علوم نقل کئے ان کو اسی حال پر باقی نہیں رکھا۔ بلکہ اوٹکی درس تدریس شروع کر دی۔ اور اپنی عقل کی تیرا اور ذہن کی صفائی سے اسمیں بہت کچھ اضافہ کیا۔ اسکے علاوہ اہل فارس ہند۔ اور کلدانیوں کی بھی انہوں نے علوم نقل کئے۔ مزید برآں خود بہت سے علوم بنائے۔ جو اسلامی علوم کہلاتے ہیں۔ علم فصاحت و بلاغت بھی انہیں کی لطافت طبع کا نمونہ ہے۔

یہ بات پہلے ہم نے بیان کر دی۔ کہ اسلامی تمدن میں جن علموں کو ترقی

کی تحقیق شروع کی۔ اُسکے ضمن میں عربوں کے حالات ان کی شاعری کی کیفیت اُن کے آداب اور انساب کے حالات معلوم کرنے کی ضرورت بھی پیش آئی۔ اسی کا نام علم ادب رکھا گیا۔

اشعار میں مختلف روایت اور نقل کی وجہ سے تفاوت واقع ہوتا تھا۔ اسلئے شعرا کے حالات اور اُن کے طبقات چھاننے گئے۔ اُن کو قبیلے اور مقامات دریافت کئے گئے۔

الغرض جس قدر علوم اہل اسلام نے مرتب کئے۔ اُن سب کا مبعِجِ قرآنِ شریف ہے۔ اور یہ تمام کام اُسکے معانی سمجھنے کے لئے کئے گئے گویا وہ مسلمانوں کی علمی دائرہ کا مرکز ہے۔

غالبہ اہل اسلام
رومیوں کا۔

اہل عرب نے دولت اسلام کی بنیاد ڈالی۔ اور بہت سی قومیں دین اسلام میں داخل ہو کر اہل عرب کے ساتھ خلط ملط ہو گئیں اور متفقہ طور پر سب کا نام اہل اسلام رکھا گیا۔ سیطرہ اہل روم نے اٹلی کی دولت کی بنیاد ڈالی اور مختلف ممالک کو فتح کر کے وہاں کی قوموں سے ربط ضبط کر لیا جس سے وہ سب ایک قوم شمار کئے جانے لگے۔ اور اُن کا نام اہل روم رکھا گیا۔ جب ان دونوں قوموں کو ایک دوسرے سے مقابلہ کر کے دیکھا جاتا ہے تو اہل اسلام علمی مشغلہ میں بہ نسبت اہل روم کے زیادہ دیکھے جاتے ہیں کیونکہ ان دونوں قوموں نے علوم کو اہل یونان سے لیا۔ لیکن یونانی قومیں ان سے مقابلہ کرنا فضول ہے۔ کیونکہ وہ علم اور فلسفہ کے موجد ہیں۔ اگرچہ انہوں نے اُسکا زیادہ تر حصہ قدامصر اور کلائیونیوں سے

پیشوں سے جو اُن کو خانہ نشین کر دین ممانعت کر دی۔ اسی سبب عربوں کا
گھر گھوڑے کی پیٹھ پر تھی۔ اور پیشہ تلوار بازی۔ جب وہ مختلف ممالک میں پہنچے
اور ان کے فتوحات کے آگے سمندر آگیا۔ تو حضرت عمرؓ نے اُن کے پاس
یہ حکم بھیجا۔ تم اپنی اولادوں کو تیرنا سکھلاؤ۔ اور اچھی اچھی ضرب المثل
اور اشعار سے اُن کی ہمت بڑھاؤ۔

تحصیل علمی اُمم
عباسیہ۔ فاطمیہ

خلفاء عباسی مین سب سے زیادہ عالم مامون تھا۔ یہ شریعت۔ لغت
نجوم فلسفہ اور منطق خوب جانتا تھا۔ اسی کے مقابل خلفاء اندلس مین حکم
بن ناصر تھا۔ جسکی وفات ۳۶۶ھ ہجری مین ہوئی۔ اور دوسرا حاکم بامر اللہ
فاطمی مصر مین تھا۔ جسکی وفات ۳۵۸ھ ہجری مین ہوئی۔ حکم بن ناصر عالم اور
فاضل ہونے کے ساتھ ہی کتابوں کے جمع کرنے کا بے حد شوق رکھتا تھا۔
اسنے بہت مال و دولت اس شوق کے پورا کرنے مین صرف کیا۔ اور
حاکم بامر اللہ بہت بڑا نجوم کا عالم تھا۔ اُس نے ایک رصد گاہ قاہرہ مین
بنوائی اور ایک کتب خانہ جمع کیا۔ عبدالرحمن اوسط حکمران اندلس ہی ایسا
ہی تھا۔ اس کی وفات ۳۳۵ھ ہجری مین ہوئی۔ یہ پہلا بادشاہ تھا۔ جسکو اندلس
پہلے پہل بغداد سے فلسفہ کی کتابیں ملین اسکے پیشتر اندلس مین فلسفہ کا
کوئی نام ہی نہیں جانتا تھا۔

ادب اور شعر مین خلفاء کو خالص دلچسپی ہوتی تھی۔ سفلح کو عرب کے
مفاخرات اور اُن کی شاعری کے پُرانے قصے بہت پسند آتے تھے۔
منصور۔ اخبار اور آداب عرب سے بہت واقف تھا اسنے ایک کتاب بھی

رداء علوم اسلام
بابین مسلمانان
غیر عرب

ترقی پسہ گری شاہ
خطابت فتوحات
عرب

ہوئی۔ وہ دو قسم کے ہیں۔ ایک تو اسلامی علوم۔ دوسرے علوم دنیویہ
یعنی جو دوسری زبانوں سے لئے گئے۔ علوم اسلامیہ زیادہ تر ان لوگوں
میں رائج ہوئے جو عرب نہیں تھے۔ اسکا سبب یہ ہے کہ اہل عرب
اسلام کو سنبھالنے اور فتوحات ملکی کی طرف متوجہ ہو گئے۔ وہ جنگوں کے
باشندے امی لوگ تھے۔ اس لئے دعوت اسلام دین کے پھیلانے اور
دولت کے بڑھانے میں مصروف ہو گئے۔ جنہیں علم کی چندان ضرورت نہ تھی
وہ صرف قرآن جانتے تھے۔ اور اسی سے لوگوں کو اسلام کی طرف بلاؤ تو
اور اسی کی تلقین کرتے تھے۔ ابھی اسلام کو پچیس برس بھی نہ ہوئے تھے کہ شام
عراق۔ مصر۔ فارس۔ افریقہ وغیرہ ممالک مفتوح ہو گئے۔ مسلمانوں کی تعداد
زیادہ تر وہی فتح لشکر تھا۔ اور اس وسیع ملک کی حیثیت سے اُن کی تعداد
بہت کم تھی۔ علاوہ برین ان میں سے بہت سی لڑائیوں مارے گئے مگر
اُس کے ساتھ ہی اُس پر شان سلطنت اور اُسکے باشندوں کی حمایت
اور اُسکے انتظام کی کافی تدبیریں کرتے تھے۔ ان کی ہمتیں سلطنت اور
لشکر کشی کی طرف زیادہ متوجہ ہو گئیں۔ اور اپنے فطرتی مادے کی وجہ سے
شاعری اور خطابت میں وہ مشغول ہوئے۔ یہی ان کی جاہلیت و علوم
اپنی اولاد کو بھی بدنی ریاضت۔ سواری اور سپہکری کی تعلیم دیتے تھے
تاکہ وہ فتح ممالک اور دین کے پھیلانے میں کام آسکیں۔ انکا پریشان
بادشاہ عمر بن خطاب اپنی دور بین آنکھوں سے اُن کی آئندہ حالت سنبھالنے
کے لئے طرح طرح کی تدبیریں کیا کرتا تھا۔ اُس نے انکو زراعت اور ایسی

معاہدات العلوم میں ذکر کیا ہے: بعض ایسے علم بھی انہوں نے ایجاد کئے
 جنکا وجود اسلام کے قبل نہ تھا۔ جیسے اقتصاد سیاسی اور فلسفہ تاریخ۔
 سب سے پہلے اسلام میں ولید بن عبد الملک نے مشہور ہجری میں دمشق
 میں ایک شفاخانہ جذامیوں کے لئے تعمیر کیا۔ جب عباسیوں کی سلطنت
 قائم ہوئی۔ اور منصور نے فارس سے طبیبوں کو بلوایا۔ تو ایک پاگل خانہ
 مجنونوں کے علاج کے لئے تعمیر کرایا۔ اچھا شفاخانہ جو اسلام میں قائم ہوا
 وہ رشید کے زمانہ میں تعمیر کرایا گیا۔ یہ فارس کے جندیسا پور کے ارستان
 (بیمارستان) کے ڈھنگ پر بنوایا گیا براکہ نے ہی اپنے نام سے ایک
 بہت بڑا شفاخانہ تعمیر کیا۔ چونکہ انھوں ہندوستان کی طبابت سے بہت
 الفت تھی۔ اسلئے اُسکا افسر ایک ہندو کو مقرر کیا۔ جسکا نام ابن دہن تھا
 اسنے براکہ کے لئے سنسکرت سے طبی کتابوں کا عربی میں ترجمہ کیا۔
 جب بغداد کا شفاخانہ مشہور ہوا۔ تو دوسرے بڑے بڑے شہر و نہیں
 بھی اس کی تقلید کی جانے لگی۔ متوکل کے وزیر فتح ابن خاقان نے مصر میں
 ایک شفاخانہ تعمیر کیا۔ جو المتباخر کے نام سے مشہور ہوا۔ مشہور ہجری میں
 جب ابن طولون وہاں کا حاکم ہوا۔ تو اُس نے اپنے نام سے ایک شفاخانہ
 تعمیر کیا۔ جس میں ساٹھ ہزار دینار صرف کیا۔ اور یہ حکم دیدیا کہ کسی سپاہی
 اور سلطنت کے ملازم کا علاج یہاں نہ ہو۔ عام مرضا اور مجاہدین کو مفت
 دوائیاں دی جائیں۔ ہر جمعہ کو خود بھی اُسکا معائنہ کرنے کے لئے جاتا تھا
 لیکن ایک دن کسی پاگل نے وار کر دیا۔ جس سے اُسکو تکلیف پہنچی اور پھر

اسمین تصنیف کی ہے۔ ہادی کی مجلس میں ادباء اور شعراء کا مجمع رہا کرتا تھا
ابن المعتز پہلا حکمران ہے۔ جس نے علم بدیع میں کتاب لکھی۔ ابراہیم بن محمد
بہت بڑا ادیب اور شاعر تھا۔ ایسا ہی امراء ہمدان۔ حلب اور اندلس کا
کا حال تھا۔ یہ خلفاء چونکہ خود عالم ہوتے تھے۔ اسلئے تلاش کر کے اہل علم کو
بلاتے تھے۔ اور انکو بڑے عہدے اور وزارت دیتے تھے ایسی صورتیں
کوئی وجہ نہ تھی۔ کہ علم کی ترقی معراج کمال پر نہ پہنچ جاتی۔ اُسامہ بن معقل
لکھتا ہے۔ کہ سفل خطبوں اور رسائل کا بہت شائق تھا۔ اور اپنے لوگوں پر
بہت کچھ احسان کرتا تھا۔ چنانچہ اسنے ایک ہزار سالے اور ایک ہزار خطبے
جمع کرائے تھے۔ منصور اخبار اور قصوں کا بڑا شائق تھا۔ اسکے زمانہ میں
تمام قدیمی قصے اور پرائے واقعات لوگ جمع کرتے تھے۔ موسیٰ ہادی شعرا کا
شیدائی تھا۔ اُسکولے لوگوں نے اچھے اچھے اور لطیف اشعار بقدر سکون جمع کئے
ایسی علمی دلچسپی کی حالت میں کوئی تعجب نہیں ہے۔ اگر مصنفان اور تصنیفات
کی تعداد زیادہ ہو جائے۔ کیونکہ بادشاہ۔ امراء۔ وزراء۔ اغیاء۔ فقراء
جسین عرب۔ فارس۔ روم۔ یہود۔ سریان۔ ہنود۔ ترک۔ ولیم اور قبط
وغیرہ شامل تھے۔ تمام اُسکے طرف ہونگے۔ اور شام۔ مصر۔ عراق فارس
خراسان۔ ہند اور اندلس کے علماء اسمین مصروف ہو گئے۔ ان کی
تصنیفوں میں ہر قسم کے علوم طبیعیات۔ الہیات۔ ادب۔ ریاضی۔
تاریخ اشعار وغیرہ وغیرہ بہرے پڑے ہیں۔ انھوں نے علم کی اس قدر
شاخیں نکالیں۔ جنکی تعداد پانچ سو سے زیادہ ہو گئی جنکو طاش کیری زاد

تصنیفات اسلامیہ

طوالت سے خالی نہیں۔ ابن جبیر مشہور سیاح نے اپنے سفرنامہ میں چبھی صد
 ہجری کے بلاد اسلام کے مشہور شفاخانوں کے چشم دید حالات بیان کئے ہیں
 ان تمام شفاخانوں میں باقاعدہ نہایت عمدگی کے ساتھ علاج کیا جاتا تھا
 اور دوا اور غذائیں مختلف مذاہب کے لوگوں کا خیال رکھا جاتا تھا خدمت
 بیمار دار۔ اور نرسین مریضوں کی خدمت کے لئے ملازم رکھی جاتی تھیں
 جو مریض مر جاتا تھا۔ وہ سرکاری طور پر دفن کر دیا جاتا تھا۔ انہیں شفاخانوں
 طب بھی پڑھائی جاتی تھی۔ بعض شفاخانے ایسے ہی تھے۔ جو فوجیوں کے ساتھ
 رہا کرتے تھے۔ سلطان محمود سلجوقی کے لشکر میں چالیس اونٹوں پر شفاخانہ رہا
 کرتا تھا۔ یہ بات پہلے معلوم ہو چکی ہے۔ کہ قرآن اسلامی علوم کی بنیاد ہے۔
 اور پہلی تعلیم اسلام کی یہی ہے۔ گویا مسلمانوں کا معلم اول جو شخص ہے
 وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ کیونکہ انہوں نے صحابہ کو اس کی تعلیم دی
 اسی کے اقتضاء سے دوسرے علوم مثلاً فقہ۔ تفسیر۔ حدیث۔ تاریخ۔ اور
 ادب وغیرہ کی تعلیم شروع ہوئی۔ یہی وجہ تھی کہ اسلام کے پہلے مدارس
 اکثر مسجدوں میں ہوا کرتے تھے۔ اور ہر جامع مسجد میں ایک مدرسہ ضروری
 خیال کیا جاتا تھا۔ وہاں کتابوں کا بھی ایک ذخیرہ مطالعہ کے لئے رکھا جاتا تھا
 احرار اور خلفاء البتہ اپنی اولاد کی تعلیم معلم کو ملازم رکھ کر اپنے مکان پر دلالت کرتے
 جیسا کہ اب بھی بعض بعض جگہ طریقہ ہے۔ ان جوامع میں سب سے مشہور
 قاہرہ کا جامع ازہر ہے۔ یہ سلسلہ ہجری میں قائم کیا گیا تھا۔ اس میں ہی قرآن وغیرہ
 کی تعلیم ہوتی تھی۔ یہاں ترکستان۔ ہند۔ فارس۔ یمن۔ شام اور اندلس وغیرہ

قرآن اسلامی علوم کی
 بنیاد ہے۔

جانا بند کر دیا۔ تیسری صدی ہجری الہی پوری نہ گزرنے پائی تھی۔ کہ مکہ اور مدینہ بھی شفا خانہ تعمیر کئے گئے۔ چوتھی صدی ہجری میں خلیفہ مقتدر اور اسکے وزیر نے بغداد اور اسکے اطراف میں شفا خانے بنانے شروع کئے عیسٰی وزیر نے عربیہ میں ۳۲۰ھ ہجری میں ایک بڑا شفا خانہ قائم کیا امین ابو عثمان دمشقی مشہور طبیب ملازم تھا۔

سیدہ کا شفا خانہ بھی بہت مشہور تھا۔ اسکو سنان ابن ثابت نے ۳۳۰ھ ہجری میں کھولا تھا۔ اسکا ماہوار صرفہ چھ سو دینار تھا۔ مقتدر نے بھی اپنا نام سے بغداد کے باب الشام پر ایک شفا خانہ بنایا تھا جس میں دو ہزار دینار ماہوار خرچ ہوتے تھے۔ وزیر ابن الفرات نے بھی اپنے نام سے شفا خانہ تعمیر کیا تھا انکو علاوہ رے۔ اور نیشاپور وغیرہ میں بھی لوگوں نے مارستان بنائے تھے مصر میں مارستان کا فوری بہت مشہور تھا۔ عضد الدولہ نے ۶۵۰ھ ہجری میں بغداد میں پل کے پاس ایک بہت بڑا شفا خانہ تعمیر کیا جس میں چوبیس طبیب ملازم تھے۔ ان سب کا افسر جو شخص تھا۔ اسکا نام ساہور تھا۔ یہ مارستان اس زمانہ میں تمام شفا خانوں سے بڑا خیال کیا جاتا تھا۔ لیکن جب نور الدین زنگی نے چھٹی صدی ہجری میں دمشق میں اور سلطان صلاح الدین نو قاہرہ میں شفا خانے تعمیر کرائے۔ تو اسکی وقت گشگی۔ بلکہ منصور نے ۶۸۳ھ ہجری میں دمشق کے شفا خانہ کی طرح مصر میں بھی شفا خانہ تعمیر کیا جسکے آثار اب تک باقی ہیں۔ انکے علاوہ تمام بلاد اسلام فارس۔ خراسان۔ موصل۔ شام اور اندلس وغیرہ میں بھی بہت سے شفا خانے تعمیر ہوئے تھے جنکا بیان کرنا

صرف چھ لاکھ دینار تھا۔ بعض لوگوں نے بادشاہ سے اس بات کی شکایت کی۔ کہ اگر اسقدر صرفہ آپ ایک جزائر لشکر پر کریں۔ تو آپ کا جہنڈا قسطنطنیہ کی فصیلوں پر ہمارے لگے۔ ملک شاہ نے نظام الملک کو بلوا کر عتاب کیا اس نے کہا کہ تم نوجوان شہزادہ ہو۔ لذات دنیوی اور شہوات میں مہمک ہو تمہاری نیکیاں کم اور گناہ بہت زیادہ آسمان پر جاتے ہیں تم جزائر فوج جو ممالک فتح کرنے کے لئے تیار کرنا چاہتے ہو۔ ان کی تلواریں ڈیڑھ ہاتھ کی ہونگی اور ان کے تیر زیادہ سے زیادہ تین سو قدم جائیں گے۔ لیکن میں جو اس لشکر کو مدرسہ میں تیار کر رہا ہوں۔ ان کی دعاؤں کے تیر سیدھے زمین سے عرش تک جائیں گے۔ ان کی دست دعا تمہاری فوج اور سلطنت کے لئے آسمان سے وہ برکین اتاریں گی۔ جنگو تم کسی لشکر سے حاصل نہیں کر سکتے ملک شاہ نے اس کی بات بہت پسند کی۔ نظام الملک شہنشاہ جہی میں مقتول ہوا اس مدرسہ تعلیم میں بہت سے مدرسے مصر۔ شام۔ فارس۔ و بلم۔ اندلس وغیرہ میں بنائے گئے۔ جنگا بیان کرنا طوالت سے خالی نہیں۔ بہت سے استاد خود اپنے مکان پر طلباء کو تعلیم دیا کرتے تھے۔ ابو بکر رازی کے حلقہ درس میں صف و صف اسقدر طلباء بیٹھتے تھے۔ کہ ان کی آواز سب نہیں سن سکتے تھے۔ پہلے جو شخص کوئی بات پوچھتا۔ اسکو اول صف کے طلباء بیان کرتے اگر وہ عاجز آتے تو دوسری صف کے طلباء بتلاتے۔ اگر درجہ بدرجہ کسی کو نہ آتا تو خود رازی تقریر کرتا۔ جسقدر شاگرد زیادہ ہوتے اسی قدر استاد کی شہرت ہوتی۔ طلباء کبھی اپنے استاد کا ساتھ نہیں چھوڑتے تھے۔ امام فخر الدین رازی

ممالک اسلامی کے طلباء اگر پڑھتے۔ نوین صدی ہجری کے اوائل میں یہاں
سات سو پچاس طالب علم تھے۔ جن کی تعداد اب دس ہزار سے بھی زائد ہے
اور کوشش کی جا رہی ہے۔ کہ جدید علم ہی اسمین داخل کئے جائیں۔ یہ دنیا
میں سب سے پرانی اور بحیثیت طلباء کے سب سے بڑی درس گاہ ہے
اسلام میں سب سے پہلا مدرسہ جو قائم کیا گیا۔ وہ خراسان میں مامون نے
بنایا تھا۔ جبکہ وہ وہاں کا والی تھا۔ نیشاپور میں ابن فورک نے جس کی وفات
۳۶۹ھ ہجری میں ہوئی ایک مدرسہ قائم کیا تھا۔ مدرسہ سعیدیہ سلطان محمود کی
بہائی نصر نے قائم کیا تھا۔ اسماعیل صوفی اور پروفیسر ابواسحق نے بھی مدرسے
قائم کئے تھے۔ یہ تمام مدرسے بغداد کے مشہور مدرسہ نظامیہ کے پیشتر قائم کئے
گئے تھے۔ نہین معلوم مؤرخین اسلام مدرسہ نظامیہ کو اسلام میں سب سے پہلا مدرسہ کہیں
لکھتے ہیں۔ نظام الملک نے خود ہی مدرسہ بغداد کے پیشتر نیشاپور میں ایک مدرسہ
کے زمانہ میں ایک مدرسہ قائم کیا تھا۔ غالباً اسکا سبب یہ ہے۔ کہ مدرسہ نظامیہ
اس نوعیت کا پہلا مدرسہ تھا۔ جس میں طلباء کو مفت تعلیم دینی شروع کی گئی اور
وہاں کی تعلیم یافتہوں کے لئے سلطنت میں حقوق قائم کئے گئے اس مدرسہ کی
اسلام میں بہت بڑی وقعت ہے۔ اسمین سے بہت سے لوگ تعلیم پا کر نکلے
جو دنیا میں آفتاب بن کر چمک اٹھے۔ سب سے پہلے جو شخص اسکا پرنسپل مقرر کیا گیا
وہ ابواسحق شیرازی تھا۔ پھر امام۔ ابونصر۔ پھر ابوالقاسم۔ پھر ابو حامد غزالی
پھر شافعی۔ پھر سروردی اور کمال الدین اقباری وغیرہ ہوئے جو علم کے
قطب تھے۔ یہی وجہ تھی۔ کہ یہاں کی تعلیم بہت اچھی ہوئی تھی اس مدرسہ کا

تمدن قائم ہوا۔ اور اب ان ممالک کی آبادی نوال کی حالت میں سات کروڑ ستائیس لاکھ ہے تو اسوقت سے گزرنے والا عرصہ قیاس نہیں ہے یہ مردم شماری عربی خلافتوں کی ہے۔ ترکی۔ مغلی۔ افغانی اس سے جدا ہیں۔ اس مصنف نے اسلامی تمدن کا مخرج قرآن قرار دیا ہے۔ اور جن اسباب سے یہ رائے قائم کی ہے۔ وہ سب صحیح ہیں۔ قرآن میں خود یہ ادعا موجود ہے۔

۱۔ یہ جامع ہے۔

۲۔ اس کی مثل انسان نہیں بنا سکتا

۳۔ قدرت اسکی محافظ ہے۔

ایسا عالیشان تمدن ایک چھوٹی سی کتاب سے پیدا ہونا ایک بڑی حجت اس کے جامع ہونے کی ہے۔ اسکا بے نظیر ہونا اس سے ثابت ہے۔ کہ وحشی نیم وحشی۔ مذہب۔ تینوں درجہ کے انسانوں پر سحر اور جادو کا اثر کیا اور اب تک وہی تاثیر باقی ہے۔ ہم ۲۰ سال میں تھوڑا تھوڑا نازل اور بروقت نزول حفظ کرنا۔ اور تیرہ سو برس تک حفظ کا طریقہ قائم رہنا اور اسوقت تک اسی حالت اصلی میں باقی رہنا۔ یہ فطرتی دلیل اس کے محفوظ رہنے کی ہے۔ جس قدر تمدن کہ اب تک دنیا میں پیدا ہوئے ہیں۔ سوائے اسلام کو کوئی تمدن نہ ملیگا۔ جس کی نسبت دعویٰ سے یہ کہا جاسکے۔ کہ اسکی بنیاد ایک چھوٹی سی کتاب پر ہے۔ ہر تمدن کے بہت سے اسباب ملینگے جو ایک زمانہ کے بعد اس تمدن کی بنیاد بعد کو قرار پائی ہیں۔ اسلام ہی دنیا میں ایک نرالا تمدن ہے۔ جسکی بنیاد مسلمہ قرآن ہے۔ اسی سے مسلسل سب کچھ استخراج

جب گھوڑے پر سوار ہو کر چلتے تھے۔ تو تین سو فقیہ پیدل دوڑتے تھے
 ہندوستان کے مشہور مورخ سید امیر علی حبش نے اندلس کی تاریخ لکھتے ہوئے
 بیان کیا ہے کہ مسلمانوں نے قرطبہ۔ اشبیلیہ۔ غرناطہ میں بہت سے مدرسہ
 قائم کئے تھے۔ صرف غرناطہ میں سترہ بڑے اور ایک سو بیس چوٹو مدرسے تھے۔
 تعلیم اس زمانہ میں ہر طبقہ اور فرقہ میں عام تھی غلام لونڈیوں اور عورتوں کو
 بھی تعلیم دی جاتی تھی۔

تعداد و کتب	نام کتب خانہ
۱۰۰۰۰۰	بیت الحکما (بغداد)
۱۰۰۰۰	سابور
۴۰۰۰۰	الحکم (قرطبہ)
۱۰۰۰۰۰	خزانہ القصور (قاہرہ)
۱۰۰۰۰۰	دار الحکمت
۳۰۰۰۰۰	کتب خانہ طرابلس شام
۴۰۰۰۰۰	کتب خانہ مراغہ

اسی مصنف نے اس اسلامی تمدن کی مردم شماری نہیں چھپیں کروڑ طاہر کی ہم
 میرے نزدیک جو اسباب اس تھمینہ کو قائم کر نیچے ہیں۔ وہ سب قریب قیاس ہیں
 بعد اتری بربادی رومی و ایرانی سلطنتوں کے اسلام کے زمانہ میں نہ تو شہر
 عظیم الشان گنجان آباد ہوئے۔ ملک میں امن و امان قائم ہوا اور اعلیٰ وجہ کا

پہلا دور مذہب عیسوی کا ہے۔ اُس کی مدت ایک ہزار سال یورپ میں ہے۔
دوسرا دور تمدن یورپ کا ہے۔ اسکی مدت قریب چار سو سال کے ہے۔
اول دور مذہب عیسوی کا ہے۔ یہ مذہب ایشیا میں پیدا ہوا اور دوسری
ہوئی میں پورے پھیل کر کے آیا۔ اس زمانہ کی بابتہ مسٹر ڈرپر اپنی کتاب
معرکہ مذہب اور سائنس میں اس طرح آغاز کرتا ہے۔

اس زمانہ میں جب اس دین کا چشمہ گد لانا ہوا تھا۔ اسکی کیا حالت تھی وہ
حالت ٹریس کی تحریر مرقومہ سنہ ۱۷۷۰ء میں قیصر سوہرس سے ظاہر ہوتی ہے
وہ تحریر یہ ہے۔

ٹریس اپنا بیان صفائی نہایت قابلیت سے شروع کرتا ہے وہ حکام عدالت
سے مخاطب ہو کر کہتا ہے۔ کہ مسیحیت دنیا میں نئی نئی آئی ہے۔ اور اس
ملک میں جو اسکا اصلی وطن نہیں ہے۔ اگر اوسو دشمنوں سے سابقہ پڑے
تو اس میں کوئی اچھینے کی بات نہیں۔ اس کی استدعا صرف اسبقدر ہے کہ
روما کے مجسٹریٹ اسی برات کا موقع دیں۔ اور اسکا بیان سماعت کئی
بغیر اُسکے خلاف تجویز صادر نہ کریں۔ اگر اسے ایسا موقع دیا گیا تو سلطنت
کے قوانین آفتاب و ماہتاب بن کر چمکیں گے۔ لیکن اگر اسے اپنی برات
میں زبان ہلانے کی اجازت نہ دی گئی۔ تو اس انصاف کے اغراض پورے
نہو گئے۔ جس کے لحاظ سے رومنہ الکبریٰ شہرہ آفاق ہے۔ کسی شے سے خواہ
وہ فی الحقیقت نفرت ہی کے قابل کیوں نہ ہو۔ ایسی حالت میں نفرت کرنا
بیکہ بیکو اسکے متعلق کچھ غلط نہ ہو۔ خلاف شیوہ عدالت ہے۔ روما کی قوانین

ہوتا رہا۔ گویا یہ خزانہ تمدن کا ہے۔ جس سے سب ضرورت کی چیزیں نکلتی آئی ہیں۔

اسلامی تمدن میں ایک بے نظیر ہمدردی نوع انسان کا ثبوت ہے کہ ملک عرب جہاں سے یہ تمدن پیدا ہوا۔ وہاں سوائے مکہ۔ مدینہ (ایک خانہ خدا۔ دوسرا خانہ رسول ہے۔) کے کوئی نشانی تمدن کی نہیں ہے باقی تمام اسلامی دنیا میں بیشمار یادگارین موجود ہیں۔ جن سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ تمام دنیا کو فائدہ پہونچانا اس مذہب کا اصول تھا۔ بطور بنی اُمیہ نے دمشق دار السلطنت بنایا۔ بنی عباس نے بغداد بنایا بنی نے قاہرہ بنایا۔ اندلس میں غرناطہ وغیرہ بنائے۔ اور بیشمار شہر مرون عرب بنائے۔ مکہ۔ مدینہ جیسے تھے۔ ویسے ہی رہے۔ ان چاروں دار السلطنت کے موافق۔ مکہ۔ مدینہ کی نہ آبادی بڑھی۔ نہ وہاں عمارتوں کو ترقی ہوئی۔ حالانکہ ان دونوں شہروں میں تیرہ سو برس سے سالانہ مجمع ہوتا رہا ہے اُمیہ۔ عباسیہ کے زمانہ میں عرب ماتحت رہا تاہم کوئی مادی ترقی عرب کی نہ ہوئی وجہ اسکی یہ ہے۔ کہ مکہ۔ مدینہ۔ مرکز مذہب کے ہیں۔ اسلام نے دنیاوی جاہ و جلال کی شان ان میں پیدا نہیں کی۔ اپنی قدرتی حالت پر چھوڑ دیا اور دین پہیلانے کے لئے دنیا میں پھیل گئے۔ اور جہاں سکونت اختیار کی اسکو جنت بنایا۔

اب یورپین مذہب۔ یورپین تمدن (یعنی تہذیب حال) کے دو دو قلام کر کے ان کا اندازہ کیا جاتا ہے۔

سب سے بڑا انحصار اُن کی غیر معمولی قدامت پر ہے۔ سلسلہ تعلیمی و سبب
 کے سب سے زیادہ فاضل فرمانروا فلید نفس نے جس کی اکملیت علم و ہمت
 ہے۔ ڈیپٹرینس فلیرینس کے مشورہ سے ایک نسخہ ان مکتب سماوی کا ہم
 پہنچایا تھا۔ جواب تک اُسکے مکتب خانہ میں موجود ہے۔ ان مکتب کے
 سماوی الاصل ہونے کا ثبوت یہ ہے کہ جو کچھ ہمارے زمانہ میں ہو رہا ہے
 وہ پہلے سے ان میں مذکور ہے۔ اور جو واقعات انسان کو ان کے نازل
 ہونے کے بعد سے پیش آئے ہیں وہ سب ان میں مندرج ہیں۔
 کیا کسی پیشین گوئی کا پورا ہونا اُس کی سچائی کی دلیل نہیں ہے؟ اُن واقعات
 نے جو پیش آچکے ہیں۔ جب اُن پیشین گوئیوں کی سچائی پر مہر لگا دی ہے
 جو ان کے متعلق قبل از قبل کی گئی تھیں۔ تو کیا اُن واقعات کو صحیح تسلیم
 کرنے کے لئے جنگ و قوع کے متعلق دوسری پیشین گوئیوں اسی قبیل کی موجود
 ہیں ہم مورد الزام قرار دے جاسکتے ہیں؟ پس چونکہ ہم اُن باتوں پر ایمان لائے
 ہیں جن کے متعلق اناجیل میں پیشین گوئی کی جا چکی ہے۔ اور جو پیشین گوئی
 کے مطابق ظہور میں آئیں۔ لہذا ضرور ہے کہ ہم دوسری باتوں پر بھی ایمان
 لائیں۔ جو ابھی ظہور میں نہیں آئیں۔ لیکن اُن کے متعلق انہیں اناجیل میں
 دوسری پیشین گوئیوں موجود ہیں۔ اناجیل مقدسہ کی تعلیم یہ ہے کہ
 خدا ایک ہے۔ جس نے کائنات کو عدم سے پیدا کیا۔ اور جو اگرچہ ہر روز
 نظر آتا ہے۔ لیکن پرہی آنکھوں سے نہاں ہے۔ اُنکی غیر محدودیت کا
 حال بجز اسکے اور کسی کو معلوم نہیں۔ اوسکی بے انتہا بڑائی نے اسے

کا تعلق اُن افعال سے ہے۔ جو اشخاص سے سرزد ہوں نہ کہ اشخاص کے اسماء سے۔ لیکن افسوس ہے۔ کہ با این ہمہ بعض اشخاص روم کی عدالتوں میں سزا یاب ہوئے ہیں۔ نہ اس لئے کہ اُن سے کوئی جرم سرزد ہوا تھا۔ بلکہ اسلئے کہ وہ مسیحی کہلاتے تھے۔

اس کے بعد وہ مسیحیت کی ابتدا۔ اس کی ماہیت اور اسکے اثرات کا ذکر کرتے ہوئے بتاتا ہے۔ کہ اس کی بنا عبری اناجیل پر ہے۔ جو سب کتب سے زیادہ متبرک اور قدیم ہیں۔ اور اس مسئلہ کے متعلق مجسٹریٹوں سے اس طرح خطاب کرتا ہے۔ صحف موسیٰ جنہیں خدا نے یہودی۔ اور اس لحاظ سے عیسائی مذہب کو ایک بیش بہا خزانہ کی طرح محفوظ کیا ہے۔ آپ لوگوں کو قدیم ترین کتب بلکہ آپ کو سرکاری عمارات آپ کی قائم کی ہوئی حکومت آپ کو بڑی بڑے شہروں آپ کے تاریخی کارناموں آپ کے زمانی کی یاد کاروں اور آپ کے اُس ابجد کے حروف کی ایجاد سے بھی زیادہ قدیم ہیں۔ جو علوم و فنون کی موڈل اور عجائبات قدرت کی محافظ ہے۔ بلکہ میں اس سے بھی ایک قدم آگے بڑھ کر یہ کہہ سکتا ہوں۔ کہ وہ صحائف آپ کے دیوتاؤں آپ کو مندروں آپ کے غیب گو کاہنوں۔ اور آپ کی رب النوعی قربانیوں سے بھی عمر میں زیادہ ہیں۔ اُن صحائف کی تسنیل کا زمانہ محاصرہ ترائی سے ایکہزار سال اور ہومر سے پندرہ سو سال پہلے کا ہے۔ زمانہ راستی کا حلیف ہو۔ اور ارباب فہم و تمیز بجز اُن باتوں کے جو متحقق اور مسلم ہوں اور جنکی تصدیق زمانہ کر چکا ہو۔ اور کسی بات کو نہیں مانتے۔ اُن صحف مقدسہ کی صحت کا

ترجیح دینو لگی۔ اس پر خدا نے انہیں متنبہ کیا۔ کہ اگر تم باز نہ آؤ گے۔ تو
 میں تم سے زیادہ وفادار اور اطاعت شعار بندوں کو اپنی رحمتوں کا شرف
 بخشوں گا۔ لیکن جب ان کے مکر دینے اس انتباہ کو بھی نظر انداز کیا تو
 خدا نے ان کو ان کے وطن سے خارج کر دیا۔ اور وہ دشت غربت
 میں سرگشتہ و سراپیمہ بہکنے لگے۔ آج وہ تتر بتر ہو کر تمام عالم میں پھیلے
 ہوئے ہیں۔ ان کے نصیبوں میں ذلت و خواری ہے۔ وہ در بدر مارے
 مارے پھرتے ہیں۔ اُس ہوا سے ان کے مشام نا آشنا ہیں۔ جس کے
 جہونگوں نے ان کے گہواروں کو جھلایا تھا۔ اُس زمین کو ان کی آنکھیں
 نہ س گئی ہیں۔ جہاں انہوں نے اول اول عالم ہستی کا تماشا دیکھا تھا۔
 اب ان کا سر پرست نہ خدا ہے نہ انسان۔ خدا نے جس بات کی انہیں
 دہلکی دی تھی۔ وہ پوری کر کے دکھا دی۔ اُس نے دنیا کے دوسری ممالک
 اور دوسری اقوام سے ایسے بندوں کا انتخاب کیا۔ جو ان کے مقابلہ میں
 زیادہ وفادار تھے۔ اپنے پیغمبروں کے ذریعہ سے اُس نے یہ بشارت دی
 تھی۔ کہ ان نئے بندوں پر اُسکی خاص رحمتوں کا ظور ہوگا۔ اور ان میں
 ایک مسیحا پیدا ہوگا۔ جو ان میں ایک نئی شریعت کی اشاعت کرے گا۔ یہ
 مسیحا جناب عیسیٰ تھے۔ جو خدا ہی ہیں اس لئے کہ حسب طرح ایک شمع سے دوسری
 شمع جلتی ہے۔ اسی طرح ایک خدا سے دوسرا خدا پیدا ہو سکتا ہے۔ خدا
 اور اُسکا بیٹا متحد الوجود ہیں۔ روشنی دونوں شمعوں کی ایک ہی ہے۔
 مکتب مقدسہ میں مذکور ہے۔ کہ ابن اللہ کا ظور دنیا میں دو مرتبہ ہوگا

چہار کما ہے۔ لیکن ساتھ ہی ظاہر بھی کر رکھا ہے۔ اُس نے انسان کو
 اعمالِ حسنہ و سیئہ کے لحاظ سے جزا و سزا مقرر کی ہے۔ یومِ نشور کے دن
 تمام وہ انسان جو آفرینش کائنات سے اُسکے خاتمہ تک پیدا ہو کر مر چکے ہیں
 اُسکے حکم سے دوبارہ زندہ ہوں گے۔ اور اپنے دنیوی قالبِ اختیار کرینگے
 اسکے بعد وہ ان کے اعمال کی جانچ کرینگا۔ اور جو نیک ہونگے انہیں تو
 لذتِ جاودانی عطا فرمائے گا۔ اور جو بُد ہونگے انہیں ابدی شعلوں میں
 جہنمک دیگا۔ دوزخ کی آگ سے مراد وہ چبے ہوئے شعلے ہیں۔ جو قعر
 زمین میں بٹک رہے ہیں۔ زمانہ گزشتہ میں وہ منادوں یا پیغمبروں کو
 اخلاق و روحانیت کی تعلیم کے لئے مامور کر چکا ہے۔ اس قدیم زمانہ کے
 پیغمبرِ یہودیوں کی قوم میں پیدا ہوئے۔ اور انہوں نے غیب کی آواز
 بنی اسرائیل تک پہنچائی۔ جنہوں نے اس آواز کو بشکلِ اناجیلِ قلند
 کر لیا۔ ہم پر یہ الزام لگایا جاتا ہے۔ کہ ہم ایک انسان کی پرستش کرتے ہیں
 بنی اسرائیل کے خدا کی عبادت نہیں کرتے۔ لیکن حقیقت میں ایسا نہیں
 ہمارے دلوں میں جنابِ مسیح کی طرف سے جو ارادت و عقیدت جاگ رہی
 ہے۔ اُس سے خدا کی اُس عظمت میں جسکا ہمیں اعتراف ہے کوئی فرق
 نہیں آتا۔ ان بزرگانِ دین کی برگزیدگی کی وجہ سے یہودیوں پر خدا نے
 پنج خاصِ حسانات اور برکتیں نازل کیں۔ اور انکو شرفِ ہمکلامی عطا کیا۔
 تا یہ ایزدی سے وہ مراتبِ جلیلہ پر فائز ہوئے۔ لیکن شہتِ نفس کے
 باعث یہ سرکش قوم خدا کو بھول گئی۔ اور اُسکے قوانین پر جس سستی کو

لہذا اُن کو عرش کے حالات ہی معلوم ہوتے رہتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ وہ انسان کو دھوکا دیکر غلط باتیں باور کرا دیتے ہیں۔ اور غیب گوئی بھی کرتے ہیں۔ جو انسان کو گمراہ کرتی ہے۔

مثلاً رومائین شیاطین نے اس واقعہ کا اعلان کیا۔ کہ شاہ پرسیوس پر رومی فوجوں کو فتح حاصل ہوگی۔ لیکن حقیقت حال یہ ہے۔ کہ پیشین گوئی اس وقت کی گئی۔ جبکہ فتح کی خبر اُن کو ملچکی تھی۔ وہ بیمار دن کو جھوٹ موت بھی کر دیتے ہیں۔ اور وہ اس طرح کہ اول تو کسی شخص جس میں حلول کرتی ہو جس کی وجہ سے وہ بیمار ہو جاتا ہو۔ اور اُس کے بعد کوئی نسخہ تجویز کر کے اُسکو ستانا چھوڑ دیتے ہیں۔ اور آسیب زدہ کو یہ خیال ہوتا ہے۔ کہ اُسے واقعی شفا ہو گئی۔

اگرچہ عیسائی شہنشاہ کو خدا نہیں مانتے۔ مگر پرہی وہ اسکی ترقی و دولت و اقبال کے لئے ہمیشہ دست بد عار ہتے ہیں۔ اسلئے کہ وہ عظیم تسلط کو دنیا میں پڑنے والا ہے۔ اور وہ بلائے مہر جس سے نظام عالم کا شیرازہ بکھرنے کا خوف ہے۔ اُسی وقت تک رُکی ہوئی ہے۔ جب تک کہ یہ سلطنت قومی شوکت قائم ہے۔ عیسائیوں کی یہ دعا ہے۔ کہ خدا ان کو دنیا کا چیمپئن خاتمہ نہ دکھائے۔ وہ فقط ایک جمہوری سلسلہ کے قائل ہیں۔ لیکن سلسلہ تمام عالم کو محیط ہے۔ اُن کی ایک برادری ہے۔ وہ ایک خدا کی پرستش کرتے ہیں اور نجات اخروی کے امیدوار ہیں۔ وہ صرف شہنشاہ اور حکام ہی کو لئے نہیں۔ بلکہ قیام امن کے لئے ہی دعا کرتے ہیں۔ وہ اپنی کتب مقدسہ کو اس

پہلی مرتبہ بحالت عجز و انحرار۔ دوسری مرتبہ محشر کے روز جاہ و جلال کیساتھ
 یہودیوں کو یہ کہل باتیں اُن کے پیغمبر پیشتر سے بتلا چکے ہیں۔ لیکن اُن کے
 گناہوں کی تاریکی اُن کی آنکھوں پر کچھ ایسی چھا گئی تھی۔ کہ جب وہ پہلی مرتبہ
 آیا۔ تو انہوں نے اُسے بالکل نہ پہچانا۔ اور اسوقت تک اس کی آمد آمد کا
 فضول انتظار کر رہے ہیں۔ وہ یہی سمجھتے رہے۔ کہ مسیح کے معجزے آسمانی
 نشان بنتے۔ بلکہ جادو کے کرشمے تھے۔ علمائے مذہب اور پیشوایان دین
 اسکو حسد کی نظر سے دیکھنے لگے۔ اور حاکم وقت پابلیٹ کے دربار میں جا کر
 اُسپر طرح طرح کے بہتان باز رہے۔ اسکو صلیب پر چڑھایا گیا۔ اور جب اسکا دم
 نکل گیا۔ اور وہ زمین میں دفن کر دیا گیا۔ تو تین دن کے بعد وہ قبر سے اٹھا
 اور چالیس دن تک اپنی حواریوں میں رہا۔ اسکے بعد وہ بادل میں لٹا ہوا
 سیدہ آسمان کو چلا گیا۔ اور یہ واقعہ ہے جس کی شہادت رومیولس یا کسی
 اور رومی بادشاہ کی معراج کی انسانی شہادت سے بدرجہا زیادہ معتبر ہے
 اس کے بعد ٹریٹین نے شیطان اور اس کے گروہ کثیر الانفار کی تکوین اور
 ماہیت بیان کی ہے۔ اور کہا ہے۔ کہ شیاطین اپنے فرمانروا ابلیس کو حکم سر
 طرح کی بیماریاں۔ تغیرات ہوا۔ امراض وبائی اور پیداوار ارضی کی ہی
 کے بانی ہوتے ہیں۔ انہیں کے ورغلانے سے انسان بتوں کو ہیبت دیتا ہی
 تاکہ انہیں قربانیوں کا خون جو ان کی غذا ہے چوسنے کو ملے۔ شیاطین پرندوں
 کی طرح سبک سیر ہوتے ہیں۔ اسلئے ربح مسکون میں جو واقعات گذر رہے ہیں
 سب اُن کو معلوم ہو جاتے ہیں۔ اور چونکہ اُن کی بود و باش ہوا میں ہے

ایک بہت بڑا اثر پڑا۔ اُسکا دعویٰ یہ ہے۔ کہ کتب مقدسہ کو وہ گنج شائیکان
 سمجھنا چاہئے۔ جس سے دنیا نے علوم و فنون اور دانش و حکمت کے موتی
 اور جواہر ریزے حاصل کئے ہیں۔ اگر کسی حکیم نے فلسفہ کا کوئی تختہ بیان
 کیا ہے۔ تو انہیں صحف کے اسرار حکیمہ سے فیض پا کر اور اگر کسی شاعر کو کوئی
 اچھوتا مضمون ہاتھ آیا ہے۔ تو انہیں مقدس کتابوں کے تخیل آفرینی کی بدولت
 غرض اُس نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ کہ عہود جدید عتیق صدق و
 حقیقت کا معیار مطلق ہیں۔ اور جو مسئلہ ان کے اصول کے مطابق نہ ہو وہ لامحالہ غلط
 ٹرین کی تحریر جو اوپر ختم ہوئی۔ اُس میں سے بعض امور کا انتخاب ٹرین کی
 عبارت میں کر کے یہاں درج کیا جاتا ہے۔

۱۔ یہ مسیحاجناب عیسیٰ تھے۔ جو خدا ہی ہیں۔ اس لئے کہ جس طرح سے ایک
 شمع دوسری شمع سے جلتی ہے۔ اسی طرح ایک خدا سے دوسرا خدا پیدا
 ہوتا ہے۔ خدا اور اسکا بیٹا متحد الوجود ہیں روشنی دونوں شمعوں کی ایک ہے
 ۲۔ اُن کی (یعنی عیسائیوں کی) مجلسین اقام و تفہیم کی غرض سے منعقد
 ہوتی ہیں۔ وہ بدکرداروں کو اپنی جماعت سے خارج کر دیتے ہیں ان کے
 پیشوایان دین اُن کے افراد کی رائے سے منتخب ہوتے ہیں جنہیں اُنکا
 اقتدار کرنا پڑتا ہے۔

۳۔ عیسائیوں میں بجز اُن کی بیسیوں کو اوکل مال متاع مشترک الایستعمال
 ۴۔ کتب مقدسہ کو گنج شائیکان سمجھنا چاہئے جس سے دنیا کے علوم و فنون
 اور دانش و حکمت کے موتی و جواہر حاصل کئے ہیں جو مسئلہ اصول کو موقوف

غرض سے پڑھتے ہیں۔ کہ اُن کے ایمان میں استواری اُن کی امیدوں میں وسعت اور اُس بھروسہ میں استحکام پیدا ہو۔ جو انہیں خدا کی ذات پر ہونے اُن کی مجلسین افہام اور تعلیم کی غرض سے منعقد ہوتی ہیں وہ بدکرداروں کو اپنی جماعت سے خارج کر دیتے ہیں۔ اور اُن کے پیشوایان دین ان کی افراد کی رائے سے منتخب ہوتے ہیں۔ جنہیں ان کا اقتدار کرنا ہوتا ہے۔ ہر مہینہ کے ختم پر ہر جماعت کے ہر شخص کو اختیار ہے۔ کہ اپنی مقدرت کی موافق کچھ رقم بطور چنڈہ دے۔ لیکن چنڈہ دینے پر کسی کو مجبور نہیں کیا جاتا جو رقم اس طور پر جمع ہوتی ہے۔ وہ گویا چنڈہ دیخو والوں کی زبردستی کا نتیجہ ہے۔ یعنی اپنے نفس کی آسائش پر صرف نہیں کیجاتی۔ بلکہ مساکین کی پرورش اور تحیروں تکفین بکیں اور نادار یتیم بچوں کی خبر گیری۔ ضعیف العمر خادمان دین کی امداد اور اُن لوگوں کی اعانت میں اٹھائی جاتی ہے۔ جنگو جاز تباہی میں آگئے ہوں۔ یا جن کو دین حقہ پر ثبات قدم رہنے کی وجہ سے جلا وطن یا قید یا کانون پر مزدوری کرنے کی سزا دی گئی ہو۔ عیسائیوں میں بجز اُن کی بیبیوں کے اور کل مال و متاع مشترک الاستعمال ہے۔ نہ تو وہ اس حرص سے پیٹ بہرتے ہیں۔ کہ گویا کل ہی مرجائیں گے۔ اور نہ عمارتیں ایسی عالیشان بناتے ہیں۔ جس سے یہ معلوم ہو۔ کہ قیامت کے بورے لپیٹیں گے ان کی زندگی کا مقصد پاکبازی انصاف صبر اعتدال اور عصمت ہے۔ اپنا بیان صفائی ختم کرنے سے پیشتر ٹرٹین نے اس دعوے کا از سر نو ذکر کیا ہے۔ جس پر ازمنہ مابعد میں عمل درآمد ہونے سے یورپ کی علمی ترقیوں پر

قسطنطین کی زما میں مسئلہ ثلثیت کا جائز قرار پانا

سب سے زیادہ اہم بحث اس مسئلہ میں یہ تھی کہ ابن الدہوی کی حیثیت سے مسیح کا کیا درجہ قرار دیا جائے۔ اسکندریہ میں ان دنوں ایک پادری ایسی نامی رہتا تھا۔ جو ایک دفعہ بشپ (اسقف) کا امیدوار تھا۔ مگر محروم ہوا۔ اُس نے یہ بحث پیش کی۔ کہ لہجہ اور رشتہ فرزند کی و پدری ضرور ہے کہ ایک وقت ایسا ہوا ہو۔ جبکہ بیٹے کا وجود نہ تھا۔ اس لئے کہ باپ کی عمر بیٹے سے زیادہ ہونی چاہئے۔ پس حضرت مسیح قدیم نہیں بلکہ حادث ہیں۔ لیکن صاف ظاہر ہے۔ کہ اس بحث کا منشا یہ تھا۔ کہ ہر سہ افراد ثلثیت ازلی نہیں ہیں۔ تینوں کے تینوں ہم مرتبہ و مساوی الٰہیت نہیں ہو سکتے ایک کو باقی دونوں پر ضرور فوقیت ہونی چاہئے۔ اور جب صورت یہ ہے تو ضرور ہے۔ کہ ایک وہ وقت تھا۔ جب ثلثیت کا وجود نہ تھا۔ اُس پر اُس بشپ نے جسکو ایریس کے مقابلہ میں کامیابی حاصل ہوئی تھی مجالس عامہ میں اس مسئلہ پر اپنی روانی تقریر کے جوہر دکھلانے شروع کئے اور جب مناظرہ نے طول کینچا۔ تو یہودیوں اور بت پرستوں نے جو اسکندریہ کی آبادی کا جزو غالب تھے۔ اس بحث کے متعلق ناکون میں مضحکہ انگیزہ شروع کرنی شروع کیں۔ ان نکلون میں دل لگی کی سب سے بڑی بات یہ تھی کہ باپ اور بیٹے کو مساوی السن ظاہر کیا جاتا تھا۔

اس بحث کا جوش و خروش جب حد سے بڑھ گیا اور فتنہ و فساد کا اندیشہ

نمودہ غلط ہے۔ یہی چار اصول آئندہ تغیر مذہب کے ذمہ دار ہیں تبلیث
 پوپ کا اقتدار۔ اخذ و جر کی بنیاد۔ کتب مقدسہ سے غلطی اور صحت کا مقابلہ
 کرنا باعث خرابی کا ہوا۔ ٹرین کی تحریر شدہ عکس ہے اسوقت تک مذہب
 عیسوی اوسے درجہ میں پہلیا جاتا تھا۔ شاہی حمایت میں نہ آیا تھا۔ اور
 اسوجہ سے عیسائیوں کو تکلیفیں پہنچتی تھیں۔

۳۵۔ عیسوی میں شاہ فسططین نے مذہب عیسائی اختیار کیا اوسوقت
 سے شاہی مذہب ہو گیا۔ اور بت پرست قوم کے عقائد مذہبی کی آمیزش
 شروع ہو گئی۔ ان بے اعتدالوں کا افسانہ ڈریپر کی زبان سے بیان درج
 کیا جاتا ہے۔

فتح حاصل ہوئی۔ اور اُسکے تمام منصوبے بار آور ہو گئے۔ پہلے میکسن اور اُسکے بعد لائینس کی موت نے اُن تمام رکاوٹوں کو جو اُسکی راہ میں حائل تھیں دور کر دیا۔ اور اولین مسیحی فرمانروا ہونے کی حیثیت سے اُسنے قیصرہ کے تخت پر قدم رکھا۔ فاتح اور کامیاب جماعت کیساتھ اب جو کوئی شریک ہوا۔ اسے بڑے بڑے عہدے اور مرتبہ ملنے لگے۔ اسکا نتیجہ یہ ہوا۔ کہ دنیا دار لوگ جنہیں مذہب کی خس برا بھری پروا نہ تھی مسیحیت کے سبب سے زیادہ جوشیلے حامی ہو گئے۔ چونکہ وہ بظاہر عیسائی لیکن بہ باطن مشرک و بت پرست تھے۔ لہذا اُن کے اثر کی وجہ سے عیسائیت میں بت پرستی و شرک کے عناصر کی آمیزش شروع ہو گئی۔ قسطنطین نے کہ وہ بھی انہیں کاہن مشرب تھا۔ کوئی ایسا طریقہ اختیار کیا جس سے اُن کے اس منافقانہ طرز عمل کا سد باب ہو۔ قسطنطین کی ساری عمر سیاہ کاریوں میں گزری۔ اور کہیں آخر فتح (۳۲۴ء) میں جا کر اُس نے اُن مذہبی مراسم کی پابندی کی۔ جس پر عمل کرنیکی کلیسا ہدایت کرتا ہے۔ سلطنت کا بت پرست و عیسائی مذہب کا معاون بننا تبرکات کا غلو۔ اوہام پرستی۔ تیوہاروں کی ترقی ہونا قسطنطین کا طرز عمل ہمیشہ اُس کے اس عہدہ کی شہادت دیتا رہا کہ وہ اپنی رعایا کے کل طبقوں کو ایک آنکھ سے دیکھنا چاہتا ہے۔ فریق کامیاب کی وکالت کو اپنی فرمانروائی کا اصول نہیں قرار دینا چاہتا۔ پس جہان اُسنے گرجا تعمیر کئے۔ بت پرستوں کے لئے مندر بھی بنواوئے اگر پادریوں

پیدا ہو چلا۔ تو معاملہ شہنشاہ کے پاس تصفیہ کی غرض سے بھیجا گیا۔ پہلی تو
 زخرفات سمجھ کر اسنے توجہ نہ کی۔ اور شاید دل میں ایریس کے دعوے کو
 حق بجانب خیال کیا۔ کہ باپ کی عمر حقیقت میں بیٹے کی عمر سے زیادہ ہوئی
 چاہئے۔ لیکن اسپر اسقدر دبا و چارون طرف سے ڈالا گیا۔ کہ آخر بوجہ
 ہو کر اسنے نایسیا کی کونسل کے انعقاد کا حکم دیا۔ اس کونسل نے جبر امتناع
 کے لئے ایک فیصلہ صادر کیا۔ جس کو ذیل میں تکفیر و لعنت کا یہ فتویٰ
 درج تھا: ”جو شخص یہ دعویٰ کرے کہ کسی وقت میں خدا کے فرزند کا
 وجود نہ تھا۔ یا پیدا ہونے سے قبل وہ موجود نہ تھا۔ یا وہ نیست سے
 ہست کیا گیا۔ یا کسی ایسے مادہ یا جوہر سے اس کی تخلیق ہوئی جو ربانی
 نہیں ہے۔ یا وہ مخلوق یا متغیر ہے۔ ایسے شخص کو کلیسائے مقدس ملعون
 قرار دیتا ہے۔“ اس فتوے کے صادر ہوتے ہی قسطنطین نے اس کو
 بزور حکومت نافذ کرایا۔

قیصر ان روم کے عہد میں بت پرستی کی آمیزش شروع ہوا
 قسطنطین نے ازراہ غایت مال اندیشی مکمل گملا مسیحیت کی حمایت کا
 اعلان کیا۔ اسکا نتیجہ یہ ہوا۔ کہ ہر حصہ میں مرد و عورت بچے بوڑھے
 اسکی جان نثاری اور ہوا خواہی کا دم بہرنے لگے اور اسکی خاطر ٹرنے
 مرنے کے لئے مستعد ہو گئے۔ اس کے علاوہ شاہی افواج میں جو سچی
 بہ تعداد کثیر موجود تھے۔ وہ اس کی جانبازانہ متابعت کے لئے تیار ہوئے
 سلویا کے پل کے قریب ایک بہت بڑی جنگ ہوئی۔ جس میں اسے کامل

اور توحید و توحید الاعتقاد عیسائیوں تک کو اس حکمت علمی سے چندان آشنا
 نہ تھا۔ اس لئے کہ شاید وہ یہ سمجھتے تھے کہ نئی تعلیم کی شاخ میں اگر پرانے
 عقائد کا پیوند لگا دیا گیا تو مذہب جدید کو بہت جلد ترقی ہو جائیگی اور
 آخر کار نجاستوں کی آمیزش سے پاک ہو کر سچا مذہب باقی رہ جائیگا۔ اس
 انضمام و اتحاد کی بزم آدائی میں شہنشاہ کی مان بلینا نے شاہی دربار کی
 بیگمات کے ساتھ ملکر شمع انجمن کا کام دیا۔ مصلحت شناس اور مزاج دان
 کو ملکہ کی خوشنودی حاصل کرنے کی ایک نئی تدبیر باتہ آگئی۔ بیت المقدس
 کے ایک غار سے حضرت عیسیٰ کی صلیب دونوں چورون کی صلیبیں
 واقعہ تصلیب کا کتبہ اور وہ میخیں جو اس موقع پر استعمال میں لائی گئی تھیں
 تین صدیوں تک امانت رہنے کے بعد برآمد کی گئیں۔ اور ایک مناسب
 حال معجزے سے جس کی تصنیف کرنے میں ان بزرگواروں کو ذرا بھی
 وقت پیش نہ آئی۔ ان متبرک آثار کی تصدیق بھی ہو گئی غرض اچھی خامی
 آثار پرستی شروع ہو گئی۔ یونانیوں کے اوہام باطلہ از سر نو نمودار ہو گئے
 اور اُس زمانہ کی تصویر انکھون میں پہرنے لگی۔ جبکہ وہ آلات جن سے
 محاصرہ ٹرائی کا مشہور برنجی گھوڑا تیار کیا گیا تھا۔ مٹی پائٹھ میں رکھو ہوئے
 نظر آتے تھے۔ جبکہ پیلا پس کا عصا شاہی کروینا میں ایگلیئر کا نیزہ
 فیسلیس میں اور ترمین کی تلوار نکومیدیا میں کاہنا موجود تھی۔ جب کہ
 اہل ٹیجیا کلیڈونیا کے جنگلی سور کی کمال دکھا سکتے تھے۔ اور بہت سی
 شہروں کو یہ دعویٰ تھا کہ اُن کے پاس شہر ٹرائی کے محافظ دیوتا کا

کی سرگوشیوں پر کان دہرا۔ تو بت پرست کا مہنون سے بھی مشورہ کیا
 نایبیا کی مسیحی کو نسل منعقد کی تو دولت کے بت پر ہی چڑھا دی چڑھائے
 اصطباغ کی رسم کو قبول کیا۔ تو ایک منفعہ بھی مسکو کر آیا۔ جس پر اسکا ربا
 لقب ثبت تھا۔ قسطنطنیہ میں سنگ ساق کے ایک مینار کی چوٹی پر اسکا
 جو مجسمہ نصب کیا گیا۔ وہ اصل میں اپالودو پوتا کی ایک قدیم مورت تھی
 جس کے خط و خال بدل کر قسطنطین کی صورت سے مشابہ بنا دئے گئے
 اور سر کے گرد اووہ میخین جن کی نسبت بیان کیا جاتا تھا۔ کہ حضرت عیسیٰ
 کو مصلوب کرتے وقت کام میں لائی گئی تھیں۔ اس صنعت گری کی سیاتہ
 جمائی گئیں۔ کہ عظمت و جلال کے تلج کی شکل پیدا ہو گئی۔
 اس خیال سے کہ بت پرستوں کے دل میں شکست نے جو ناسور ڈال دیا
 اسکا اندمال مراعات خاص اور نواز شہسائے پنہان کے مرہم سے ضروری
 ہے۔ قسطنطین نے اپنے دربار میں بت پرستی کی رسموں کی تجدید و ترویج
 سے نہ صرف اغراض کیا۔ بلکہ ان کوششوں کو استحسان کی نظر سے دیکھا
 اور حقیقت یہ ہے۔ کہ ان کوششوں میں سب سے زیادہ حصہ لینی واک
 اسی خاندان کے اراکین تھے۔

اس شہنشاہ کو جو محض دنیا کا بندہ تھا۔ اور جس کے مذہبی اعتقادات
 کی خس سے بھی کم وقعت تھی اپنا ذاتی فائدہ سلطنت کی بہبودی اور
 دونوں مخالف جماعتوں یعنی عیسائیوں اور بت پرستوں کی بہلائی اور
 نظر آئی۔ کہ جہاں تک ہو سکے۔ ان میں یگانگت و ارتباط پیدا کیا جائے

کہ وہاں کئی مسیحی مجلس نے بعد اوت بطریق سائرل یہ فیصلہ کیا ہے
 کہ مریم عذرا کو "خدا کی ماں" کے لقب سے یاد کیا جائے۔ تو اُن لوگوں کی
 خوشی کے آنسوؤں سے اپنے بطریق کے قدم دھوئے۔ یہ اشک ریزی
 اُسی قدیم ناسور کی تراوش تھی۔ جس پر اگرچہ مسیحیت کے اثر کی وجہ سے انگو
 اچلا تھا۔ مگر وہ فاسد ہنوز اندر باقی تھا۔ اگر اُن کے آبا و اجداد کو زمانہ
 ڈائیاپی کے لئے یہی بات کی جاتی۔ جو جناب مریم کے لئے کی گئی۔ تو
 اُن کے دلوں پر بھی یہی اثر ہوتا۔ دنیا دارنومیسحیوں کی تالیف قلوب کا
 یہ طریقہ جس پر ان کے رسوم و عقائد کے اختیار کر لینے سے عمل کیا گیا
 اُن لوگوں کے اعراض سے نہ بچا۔ جن کی بصیرت اسکی علت غامی
 کی تہ کو پہونچ گئی تھی۔ چنانچہ فاسٹس نے قیصر اگستائین سے برملا ان ملا
 آمیز الفاظ میں خطاب کیا۔ "تم میں اور بت پرستوں میں کیا فرق باقی رہا
 اگر کوئی فرق ہو تو یہ ہے کہ تمہاری جماعت ^{عظیمہ} کلی جماعت علیحدہ ذرہ افعال و
 ایک ہی سے ہیں۔ اُن کے ہاں قربانیاں ہوتی ہیں جن میں بدستون
 زور ہوتا ہے۔ تمہارے ہاں بزم محبت ترتیب دی جاتی ہے جو مذہبی
 شکل میں ہوسناکی اور عیش پرستی کا دوسرا نام ہے۔ اُن کے ہاں بت
 پجتے ہیں۔ تمہارے شہدا و اولیا کی پرستش ہوتی ہے تم اُن کی طرح
 مردوں کی روحوں کی تواضع شراب و کباب اور چنگ و رباب سے
 کرتے ہو۔ بت پرستوں کے تمام مذہبی تیوہار تمہارے ہاں اُسی فوق و
 شوق سے منائے جاتے ہیں۔ غرہ ماہ اور راس الجدی و راس اسطرگین

اصلی بت موجود تھا۔ جبکہ مزدادیہی کے ایسے ایسے مجسمہ پیش کروا سکتے تھے جو برچی بلا سکتے تھے۔ ایسی ایسی تصویریں دکھائی جاسکتی تھیں جو ہنس سکتی تھیں۔ ایسی ایسی صورتیں موجود تھیں جنہیں پسینہ آسکتا تھا اور ایسے ایسے ہزار ہا معبد اور ہیکل اطراف ملک میں پھیلے ہوئے تھے جہاں معجزوں سے مریض اچھے کئے جاسکتے تھے۔

یوں جو زمانہ گزرتا گیا۔ وہ مذہبی عقائد جن کی تفصیل ٹریٹس نے بیان کی ہے۔ متغیر ہو کر ایک عام پسند مگر پائے اخلاق سو کرے ہو کر مذہب کی شکل اختیار کرتے گئے۔ ان عقائد میں قدیم یونانی اعتقاد کا عنصر مخلوط ہو گیا۔ اولمپس تو وہی پہلا سا موجود ہو گیا مگر دیوتاؤں کے نام بدل دئے گئے۔ سلطنت کے جو صوبوں کی قوت بڑھی ہوئی تھی وہاں کے باشندوں نے علی رغم مذہب شاہی اپنے قدیم عقائد اختیار کر لئے۔ عقیدہ ثعلیث قدیم مصری روایات کے سانچہ میں ڈھال لیا گیا۔ نہ صرف ایس کی پرستش بہ تبدیل نام از سر نو ہونے لگی۔ بلکہ اُسکا بت بھی جو کسی زمانہ میں ایک ہلال کی قوس پر رکھا ہوا نظر آیا کرتا تھا اندر سے نمودار ہو گیا۔ اس دیہی کا مجسمہ جو گود میں اپنے بچے ہو رس کو لئے ہوئے ہی بت تراشی اور نقاشی کی صنعتوں کے ذریعہ سے ہمارے زمانہ تک حضرت مریم اور ان کے معصوم فرزند کی دلربا تصویر کی شکل میں پہنچا نئے لباس میں قدیم تصورات کی اس تجدید کا ہر جگہ بہ اشتیاق تمام خیر مقدم کیا گیا۔ جب اہل افیثریا کے سامنے اس امر کا اعلان کیا گیا

بیت المقدس اور شہدائے مزاروں کی زیارت و طواف کے لئے لوگ
ہزار ہا کوں چلکے جاتے تھے۔ بیت المقدس سے سنوں خاک و ہول لاکر
لوگ موتیوں کے مول بیچتے تھے۔ اور اُس مٹی کو شیطان کا ذریعہ سمجھا
جاتا تھا۔ دم کئے ہوئے پانی کے اوصاف و خواص میں تو کسی کو کلام ہی تھا
مورقین اور تبرکات گرجاؤں کے ضروری لوازم تھے۔ اور خوش عقیدہ
لوگ بتوں کی طرح اُن کو بھی پوجتے تھے۔ جس طرح زمانہ سابق میں بت پرستوں
بعض مقامات کو خوارقِ عادات اور معجزات کے لئے مخصوص کر رکھتا
اسی طرح خاص خاص مقامات عیسائی دنیا میں بھی اعجاز و کرامات کے مرکز
قرار دئے گئے۔ عیسائیوں کی نجات یافتہ رُوح کو حضرات کے طریقہ پر
طلب کیا جاتا تھا۔ اور یہ خیال کیا جاتا تھا۔ کہ یہ رُوحیں اطرافِ عالم میں
بہشتی پہرتی ہیں۔ یا اپنے مقابر کے اوپر منڈلا رہی ہیں۔ مندرون اور
قربان گاہوں کی تعداد خارج از حد شمار تھی۔ توبہ اور ازالہِ معصیت کیلئے
خامی کو جو تکلیف دہ اور ایذا رسان لباس پہنا پڑتا تھا۔ اُس کی بہت سی
قسمیں تھیں۔ حضرت مریم کی عیدِ تطہیر کا تیوہار اس غرض سے قائم کیا گیا۔
کہ جو بت پرست تھے عیسائی ہوئے تھے۔ اُن کے دلوں میں دیتو
کے یومِ جشن کے منسوخ ہونے کی کھٹک جاتی رہے۔ مورقون صلیب کی
لمکڑوں۔ ہڈیوں کیلون اور دوسرے تبرکات کی پرستش عام رواج
پاگئی۔ گویا اچھی خاصی جماہرستی رائج ہو گئی۔ اُن آثارِ متبرکہ کی تصدیق کا
انحصار دو براہین پر تھا۔ یعنی پاوریون کے حکم یا معجزات کے اظہار پر

آفتاب کی تجویل کے وقت تم وہی رہیں ادا کرتے ہو۔ جو بت پرستوں کے
ہاں رائج ہیں۔ اور طرز ماند و بود اور عادات و اطوار کے لحاظ سے
تو تم میں اُن میں مطلق فرق نہیں "غرض کہ بت پرستی کے تمام رسم و رواج
جاری ہوئے چلے جاتے تھے۔ یہاں تک کہ شادیوں میں عشق و محبت
کے دیہی وینس (زہرہ) کے بھجن گائے جاتے تھے۔

اس مقام پر تھوڑی دیر کے لئے سستا کر ہمیں یہ دیکھنا چاہئے کہ عیسائی
کے ساتھ بت پرستی کے شامل کر دینے کی اس چال نے بالآخر لوگوں کو
اخطا و عقلی کے کس طبقہ سافل تک پہنچا دیا۔ بت پرستی کی رسمیں ہتھیا
کر لی گئیں۔ پرستش کے نمائشی اور بڑک دار طریقے جاری ہو گئے پادریوں
نے پر تکلف لباس اور ٹوپیاں اور تلج پہنے شروع کر دیے کافوری سمعیہ
سونے چاندی کے گلدان مراسم مذہبی کے لوازم میں داخل ہو گئے۔
عبادت میں براتوں کے جلوس کی سی دھوم دھام نظر آنے لگی۔ قربانی
ذریعہ سے مہارت ہونے لگی۔ رومی بت پرست کا ہنوں کی جادو کی ٹھری
عیسائی اسقف کی حکومت بلی کا عصا بن گئے۔ گرجا۔ شہدا کے مزار
بنائے جانے لگے۔ اور ان کی تطہیر اور تقدیس اُن رسموں کو ذریعہ
ہونے لگی۔ جو سلف میں بت پرست پجاریوں کے ہاں رائج تھیں۔
جوٹ سچ جہان کہیں کسی شہید کے کچھ آثار ہم پہنچ گئے فوراً اُن کی
یادگار میں میلے اور عرس قائم کر دے گئے۔ خدا کے غضب کو فرو
کرنے اور آسیب اُتارنے کا سب سے بڑا ذریعہ فاقہ کشی و تہراد یا گیا

مستزاد تھی۔ اُن میں سے بعض تبرکات ایسے تھے۔ جن کی نوعیت عقل کو
 محو حیرت کر دیتی تھی۔ متعدد دیگر۔ اور خالقانہیں ایسی نہیں جنہیں جناب مسیح
 کا کائناتوں کا تاج موجود تھا۔ گیارہ دُیرون میں وہ برچار کہا ہوا تھا جس
 آپ کا پہلو چمک اُگیا تھا۔ اگر کوئی شخص ازراہ جسارت یہ سوال کر بیٹھتا
 کہ اُن سب کا اصلی ہونا کیونکر ممکن ہے۔ تو وہ دہریہ اور مرتد قرار دیا جاتا
 حروب صلیبہ کے دوران میں طبقہ ہیکلین کے سورماؤں نے یورشلم سے
 مقدس دوشیزہ کو دودھ کی بوتلین لالا کر صلیبی افواج کے سپاہیوں کو ہاتھ میں لینے
 اور منہ مانگے داموں بیچیں۔ اور خوب ہی نفع کمایا۔ یہ بوتلین ازراہ غایت ارباب
 وعقیدت بعض بڑی بڑی بیباکیوں کے ساتھ لائیں۔ لیکن
 دیدہ دلیری اور دہمائی میں بیت المقدس کی اُس خانقاہ کو جو شاید سب سے بڑا ہوا تھا جسکے تبرکات
 روح القدس کی ایک انگلی بھی داخل تھی۔ اس شرمناک بطلانِ سچائی کو زمانہ
 موجودہ کچھ تحارت آمیز خموشی کیساتھ رد کر دیا ہے۔ ایک وہ زمانہ تھا کہ یہی
 تبرکات ہزار ہا خوش عقیدہ لوگوں کی کشتِ ارادت کو اپنی روحانی چینیوں سیلاب
 کرتے تھے۔ لیکن آج وہ اس درجہ ناپاک اور ذلیل خیال کنو جاتی ہیں۔ کہ کسی عجائب خانہ
 میں بھی انہیں جگہ نہیں ملتی۔ آخر اُس حرمان کی کیا وجہ ہو جو یورپ کی امانت
 عمدہ برانہ ہونیکسی شکل میں کلیسا کو نصیب ہوا اگر رومانی یورپ کے روحانی مال
 ترقی کو حقیقت میں اپنا نصب العین قرار دیا ہوتا۔ اگر جانشینِ لپرس یعنی ساری دنیا کو
 گذر کر صدقِ مسواحد الغرض ہو کر اپنی گلہ کی بیٹیوں کی رکھنوالی کی ہوتی اور انکی دنیاوی آئین
 اور دینی نجات کو اپنی غایتِ انعامیہ سمجھا دیتا تو ممکن نہ تھا کہ کلیسا کو اس کامی کامی نہ کہ کتنا بڑا

اولیا کے پٹے پڑائے کپڑوں اور ان کی قبروں کی خاک تک مہرک سمجھا جاتی تھی چنانچہ فلسطین سے کچھ بوسیدہ ہڈیاں لائی گئیں۔ اور ان کی نسبت بہ وثوق تمام یہ مشہور کیا گیا کہ یہ حضرت مرقس اور حضرت جیمس اور دوسری اولیاء عہد سابق کے آثار جسمانی ہیں۔ بت پرستی کے زمانہ میں انسان کو دیوتا بنا دیا جاتا تھا۔ عیسائیوں نے اُسے ولی کر دکھایا کہ اسکا تصرف بھی معاملات انسانی میں ربانی مداخلت سے کسی طرح کم نہ سمجھا جاتا تھا۔ مقامی دیوتاؤں کی جگہ مقامی پیر اور اولیا قائم ہو گئے۔ اُس کے بعد عشاے ربانی کی پراسرار رسم کا طور ہوا۔ جسکا مطلب یہ ہے کہ پادری کے عمل سیروٹی اور شراب مسیح کے گوشت اور خون کی صورت میں منتقل ہو جاتی ہے۔ مرور قرون نے عیسائیت اور بت پرستی کے اس الحاق کو اور زیادہ کامل و مکمل کر دیا۔ نئے نئے تیوہار منائے جانے لگے جنہیں سے ایک تو اُس برہمچے کی یادگار میں قائم کیا گیا تھا جس سے حضرت عیسیٰ کے پہلو چنکا دیا گیا تھا۔ ایک ان میخون کی یادگار کو تازہ رکھنے کیلئے قائم کیا گیا تھا جسو آپ کا جسم صلیب میں جڑ دیا گیا تھا۔ اور ایک سے کانٹوں کے اُس تاج کی یاد کو تازہ رکھنا مقصود تھا۔ جو مصلوب کرتے وقت اگپوہنا دیا گیا تھا اگرچہ بیسیوں خانقاہوں میں کانٹوں کا یہ بے بہا تاج موجود تھا۔ لیکن زمانہ کا یہ رنگ تھا کہ کوئی شخص یہ کہنے کی جرات نہ کر سکتا تھا کہ یہ کیونکر ممکن ہے۔ کہ سب کے سب تاج اہلی ہوں خانقاہوں کے طبی کرشموں پر خاص خاص تبرکات کے معجزہ ناشاگشتی

بیدردی سے پامال کئے گئے گدائی پیشہ راہبوں کے طبقوں سے پاپائیت
 کو اس مقصد کی تکمیل میں بہت بڑی مدد ملی۔ گویا پاپا اور یہ طبقے ایک
 طرف تھے۔ اور اساقف اور ان کے ماتحت پادری دوسری طرف پاپائی
 روما کے دربار نے تمام وہ حقوق غصب کر لئے۔ جو مجالس عامہ۔ مجالس
 مطرانہ (کو نسل متعلق بہ دار السلطنت) اساقف اور قومی کلیساؤں کو
 حاصل تھے۔ چونکہ پاپا کے نائب بات بات پر دست اندازی کرتے تھے
 لہذا اساقف نے اپنے ماتحتین کو ان کی بے عنوانیوں پر روک ٹوک
 کرنا ہی چھوڑ دیا۔ اور چونکہ گدائی پیشہ راہبوں کی مداخلت حد سے زیادہ
 بڑھ گئی تھی۔ اس لئے دیہاتی پادریوں کے اختیار بالکل سلب ہو گئے۔
 اور جو رہا سہا اثر تھا۔ اسے ان راہبوں نے پاپائی تذکرات الغفران اور
 پروانجات نقص قانون بیچ بیچ کر زائل کر دیا۔ ان حرام کو حلال اور ناجائز
 جائز گردینے والی سندوں کی فروخت سے جو روپیہ وصول ہوتا تھا وہ سیدھا
 روما پہنچ جاتا تھا۔ مالی ضرورتوں سے مجبور ہو کر بہت سے پاپا اس دلیل
 حیلہ جوئی پر اتر آئے۔ کہ جب کسی فرمانروا یا اسقف یا رئیس ہیکلین کا
 مقدمہ پاپائی عدالت میں پیش ہوتا تھا۔ تو اس سے کہا جاتا تھا۔ کہ
 ایک جام طلائی جس میں دوکات بہرے ہوئے ہوں بطور نذرانہ پیش
 کرے۔ اسی قسم کی ضرورتیں جشن جوہلی کے انعقاد کی محرک ہوئیں۔
 پاپائی سکیش رابع نے بہت سے جدید عہدے قائم کئے اور ہر عہدہ
 نبوض تین یا چار سو دوکات کے فروخت کر ڈالا۔ پاپائی انوسنت سائنس

پادریوں کا اقتدار بڑھنا اور قابو پانا اور ملک میں جہل و افلاس پہنچنا
 اعلیٰ طبقہ کے پادریوں نے تو ہر ملکی خدمت پر جو کچھ بھی باعث منفعت
 تھی۔ قبضہ کر ہی رکھا تھا۔ اور ہر ڈیر کا صدر راہب کثیر التعداد غلاموں کی
 مالک ہونے کے لحاظ سے بڑے بڑے امیرون اور جاگیرداروں کا مقابلہ کرتا
 تھا۔ چنانچہ بعض صدر راہبوں کے پاس بیس بیس ہزار غلام موجود تھے
 لیکن گداؤی پیشہ راہبوں کے لئے بھی معاش کے وسیع ذرائع موجود تھے
 ملک کا کوئی حصہ ایسا نہ تھا۔ جہاں یہ نظر نہ آتے ہوں۔ اور غربا کی قوت
 لایموت میں اپنا حصہ نہ بٹا لیتے ہوں۔ بچے اور نکمٹو پادریوں کا ایک
 ابنوہ کثیر جس کی ارادت میں ممالک غیر منسلک تھے ایسا تھا۔ جس کی
 زندگی کاہلی اور بیکاری میں کشتی تھی۔ اور جو اپنا پیٹ محنت مزدوری
 کرنے والوں کے پسینے سے پالتا تھا۔ ایسی حالت میں کیونکر ممکن تھا۔ کہ
 چوٹے چوٹے کمیت بڑی بڑی جاگیروں میں غم نہ ہوتے چلے جائیں۔
 غربا کا افلاس روز بروز نہ بڑھتا جائے۔ اور جماعت انسانی کی حالت
 روبہ اصلاح ہونے کے بجائے پایہ اخلاق سے ساقط نہ ہوتی چلی جائے
 وگیروں۔ صوموں اور خانقاہوں سے باہر تحصیل علم کی کوئی کوشش
 نہ کی جاتی تھی۔ اور کیوں کر کی جاتی۔ کلیسا کی مصلحت اسی میں تھی۔ کہ
 لوگ جاہل رہیں۔ چنانچہ یہ اصول عام طور سے تسلیم کر لیا گیا۔ کہ جہالت
 زہد و اتقا کی مان ہے۔

پاپائی قوت کے اس اکتناز و اجتماع کے لئے ہر قسم کے حقوق نہایت

پاپائی عدالتِ العالمیہ کو یہ بات معلوم ہو گئی تھی کہ یورپ بھر کے پادری
 اگر اس کے مقروض ہوں گے۔ تو پاپائیت کی اغراض کو بہت کچھ نفع ہوگا
 اس لئے کہ عدالتِ اُن پر من مانا دباؤ ڈال سکی گی۔ اور اگر وہ باؤنٹنگ
 تو عدمِ آدائے سود کی علت میں اُنہیں کلیسا کے حلقے سے خارج کر سکی گی
 ۳۲۴ء میں جب حساب لگایا گیا۔ تو معلوم ہوا کہ نصف مسیحی دنیا حلقہ
 کلیسا سے خارج ہو چکی ہے۔ اس وقت کا اخراج اس لئے عمل میں آیا
 کہ وہ پاپا کے نائبوں کے مطالبات سے عہدِ برآ نہ ہو سکتے تھے اور عام
 اشخاص اس لئے خارج کئے گئے کہ وہ مجبور ہو کر تذکراتِ الغفران یا اجازتِ
 نامحاجات نقص قانون خریدیں۔ اور پاپائی کارندوں کو اُن کی منہ مانگی
 قیمت ادا کریں۔ تمام یورپ کے قسبسی مدخلِ روما کی طرف کھینچے ہوئے
 چلے جاتے تھے۔ جو ارتشایہ سمونیت۔ سود خواری۔ بددیانتی اور تحصا
 بالجبر کام کر رہا ہوا تھا۔ ۱۶۶۰ء سے جو تحریک اجتماع و اکتناز کی تاریخ آغاز
 ہے۔ پاپاؤن نے اپنے خاص گلے کی بیٹیوں کی دیکھ بہال بالکل چھوڑ دی
 تھی۔ یعنی روما کی آبادی کی روحانی غور و پرداخت اور کلیسائی روما کے
 اندرونی انتظامات کی طرف توجہ کرنے کی اُنہیں مطلق فرصت نہ تھی۔
 مالکِ غیر کے ہزاروں معاملات جنہیں سے ہر ایک بجائے خود بہت بڑے
 آمدنی تھا۔ اُنہیں ہر وقت مصروف رکھتے تھے۔ اس وقت الیور و پلا کلیسا
 ہے کہ میں جب کہی ایوانِ عدالتِ العالمیہ پاپا بہ میں داخل ہوتا تھا تو اس کا
 عدالت یعنی پاپا کے گماشتوں کو اشرفیان گنتے ہوئے پاتا تھا جنکو ڈبیر کہتے ہیں

اکلیل پاپائی رہن رکھا۔ پاپائی لیو وہم کی نسبت بیان کیا جاتا ہے کہ
 اسنے تین پاپاؤن کی آمدنی اڑا ڈالی یعنی جو رقم اسکا پیشرو خزانہ میں
 چھوڑا تھا۔ اول تو اسپر ہاتھ صاف کیا۔ اس کے بعد اپنی دولت
 پر دست بپذیر وراز کیا۔ اور جب یہ بھی کافی نہوئی۔ تو اپنے جانشین
 کے مترقبہ مدخل کو پہلے سے وصول کر کے لیکھا جو کما برابر کر دیا اسنے
 دو ہزار ایک سو پچاس جدید خدمتین قائم کر کے فروخت کین۔ مشترکین
 لئے روپیہ لگانے کی اس سے بہتر ترکیب نہ تھی اس لئے کہ اہل سرمایہ
 پر بارہ فیصدی سود کہین گیا ہی نہ تھا۔ اس سود کے استحصال کر لئے
 وہ ممالک موجود تھے۔ جہاں کیتھولک مذہب رائج تھا۔ یورپ بہرین
 کوئی شہر ایسا نہ تھا جہاں سرمایہ اسقدر بامنفعت طور پر لگایا جاسکتا
 جیسے رومین۔ اخلاق الرہین کے ذریعہ سے اور نیز عہدوں کو نہ صرف
 ایک دفعہ بلکہ مکرر فروخت کر کے بڑی بڑی رقمیں وصول کر لی جاتی تھیں
 عہدہ داروں کا اضافہ اس غرض سے کیا جاتا تھا۔ کہ وہ اپنہ عہدہ کو
 دوبار بیچ ڈالیں۔

اگرچہ سود خواری پاپائی اجتہاد کی رو سے ممنوع تھی لیکن پہر بھی پاپائی
 عدالت العالمیہ کے متعلق ایک بہت بڑا بینک قائم ہو گیا تھا جو پادریوں
 نمازمت کے امیدواروں اور اہل مقدمہ کو نہایت سخت شرح سود
 روپیہ قرض دیتا تھا۔ پاپائی صاحبوں کے لئے تو گویا سود لینا مباح تھا
 اور باقی سود خوار مسرود و مردود تھے۔

تو غسل۔ پہلا اجتماع ضدین کیونکر ممکن تھا۔ سائرل نے سمجھ لیا کہ اگر یہی لیل و نہار رہا۔ تو ہاے پیشیا کے آگے اسکی شیخت کا چراغ گل ہو جائیگا اور یہ سمجھ کر اسنے فیصلہ کر لیا۔ کہ جس طرح بن پڑے اپنے حریف کا خاتمہ کر دے۔ ایک دن ہائے پیشیا مدرسہ کو جا رہی تھی۔ کہ سائرل کی امت کو ایک گروہ کثیر الانفار یعنی بہت سے پادریوں نے اُسے آگیران سے ملکر بیچ بازار میں اس کے کپڑے نوح کسوٹ ڈالے اُسے بالکل برہنہ کر دیا۔ اور پھر کہینچے گھسیٹتے ہوئے ایک گرجا میں لے گئے۔ جہاں عصائے پتھر کی متواتر ضربوں سے اسکا سر توڑا گیا۔ اسکی لاش کے ٹکڑے ٹکڑے کئے گئے۔ گوشت و پوست کو سپیوں سے چھیلایا گیا اور بڈیان آگ میں جو نلندی گئیں۔ اس خوفناک جرم کے متعلق سائرل جواب تک لیا گیا کہ یا یہ تسلیم کر لیا گیا۔ کہ چونکہ مقصد محمود تھا۔ اسلئے اس کی تکمیل کا جو ذریعہ اختیار کیا گیا۔ وہ بھی محمود ہو گیا۔

محکمہ احتساب عقائد نے پاپائی قوت کو ایسا زبردست بنا دیا۔ کہ اسکی مزاحمت و مدافعت محال ہو گئی۔ جو شخص مخالفت کرتا تھا آگ میں زندہ جلا دیا جاتا تھا۔ کسی شخص کے دل میں مخالفانہ خیال کا ناشی ہونا عام اس سے کہ اُس خیال کا اظہار کسی خارجی علامت سے ہوا ہو یا نہوا ہو جرم سمجھا جاتا تھا۔ چون چون زمانہ گزرتا گیا۔ محکمہ احتساب عقائد کا طرز عمل زیادہ وحشیانہ ہوتا گیا۔ محض شبہ کی بنا پر بلزم کو شکبجہ کی سزا دی جاتی تھی۔ بلزم کو الزام لگانے والے کا نام تک نہ بتایا جاتا تھا۔ اُسے کسی قانون

ہر طرف لگے رہتے تھے! پاپائی عدالت کی حدود ارضی کی توسیع کا کوئی موقع ہاتھ سے نہ جانے دیا جاتا تھا۔ قانون سے منشی کرکیا ڈھنگ ایسا ڈالا گیا تھا۔ کہ جو شخص مستثنیٰ ہوتا تھا۔ اُسے ہر وقت ایک نیا استثنا حاصل کرنے کی ضرورت ہوتی تھی۔ اساقف کو مجمع الاکلیروس کو مقابلہ میں خاص خاص رعایتیں حاصل تھیں تو مجمع الاکلیروس بھی بمقابلہ اساقف خاص رعایات سے مستفیض تھا۔ علیٰ ہذا القیاس اساقف خائفانہ اور عام اشخاص نایاب پاپا کے استحصال سے مستثنیٰ تھے۔ غرض استثنا کا یہ سلسلہ پاپاے مقدس کی خواہش جلب منفعت کی طرح کہیں ختم ہوتا ہی نہ تھا۔

پاوریوں کی مظالم

ہائے پیشیا جس کا باب تہیان ٹرے پایہ کا مہندس تھا نہ صرف فلاطین وارسطو کے فلسفہ کی شارح تھو۔ بلکہ اپالونیس اور دوسرے مہندسوں کی تصانیف پر بھی اُس نے عالمانہ شرحیں لکھی تھیں ہر روز اُس کے مدرسہ کے سامنے امراد اعیان کے رہتوں کا ایک ہجوم رہتا تھا اور اسکندر کے تمام وضع و شریف اُس کی شاگردی کا دم بہرتے تھے۔ جن مسائل پر اُس کی تقریریں ہوتی تھیں وہ وہی تھے ہیں۔ جن پر ہمیشہ سے بحث ہوتی چلی آئی ہے۔ لیکن آج تک حل نہیں ہو سکے۔ یعنی ”میں کیا ہوں کون ہوں کہاں ہوں۔ اور میرے علم کی کیا حد ہے“

ہائے پیشیا اور سائرل ایک کو حلم حکمت میں تبحر دوسرے کو جہل و تعصب میں

مکانات لکڑی کے تھے۔

گہروں میں دودکش بھی نہ ہوتے تھے۔

بدر روین بالکل موجود نہ تھیں۔ اور صفائی کا مطلق انتظام نہ تھا۔

کارے سے لے ہوئے سرکنڈوں کی کوٹھریاں۔ بھدے اور بے فٹنگے

ٹھروں کے گھر۔ بے دودکش کے بے رونق دھوانی دیوار انگلیشیان

جوؤں۔ کھٹکون۔ اور سپوؤں سے بھرے ہوئے جسمانی اور اخلاقی

غلامتوں کے بھٹ۔ سردی سے بچنے کے لئے اعضا کے گرد پال کی

لیٹے ہوئے مٹھے۔ بنجارے سے سکتے ہوئے کسان کے لئے عالموں اور سیالوں

کی چارہ گری کے سوا اور کسی تدبیر کا نہونا۔ ان سب باتوں کو ہوتے ہوئے

کیونکر ممکن تھا۔ کہ آبادی میں ترقی ہو سکے۔ اقوام کی مادی حالت کی

اصلاح و ترقی کے لئے کوئی نتیجہ خیز مستقل بالذات تدبیر یا پائوں کی

طرف سے اختیار نہیں کی گئی۔ ان کے نشو و نما عقلی کے لئے کوئی طریقہ

عمل میں نہیں لایا گیا۔ اور اُلٹا انہیں ان پڑھ بلکہ جاہل مطلق رکھنے کی

کوشش کی گئی۔ صدیوں پر صدیاں گذرتی چلی گئیں۔ لیکن کسانوں کی

حالت کسیت کے چوپایوں سے بہتر نہونے پائی۔ وسائل نقل و حرکت

اور ذرائع رسل و رسائل کو جو توسیع خیالات کے مہم و معین ہو کر تو ہیں

جامد و غیر متحرک رہنے دیا گیا۔ آبادی کا اکثر حصہ ایسا تھا جیسے ساری عمر

اپنے گھر سے قدم نکالنے کا اتفاق نہ ہوا۔ اس بد نصیب طبقہ کو نہ اصلاح

حالت کی امید تھی نہ کسی ترقی کی توقع۔ افلاس کے سد باب اور قحط کے

شخص سے مشورہ لینے کی اجازت تک نہ دی جاتی تھی اس محکمہ کو فیصلہ کی
 نہ داد تھی نہ مندریاد۔ افسران محکمہ یعنی ارکان احتساب کو حکم تھا۔ کہ
 رحم ولینت کو دل میں مطلق نہ آئے دین۔ ملزم کا عقائد منسوبہ سے توبہ
 کرنا بھی بے سود لا حاصل تھا۔ ملزم کے ناکردہ گناہ خاندان کا مال و سب
 ضبط کر لیا جاتا تھا۔ جس میں سے آدھا پاپا کے خزانہ میں چلا جاتا تھا اور
 آدھے سے ارکان احتساب اپنی دوزخ کی تواضع کرتے تھے۔ پاپائی
 انوسینٹ ثالث کا قول تھا۔ کہ ملاحدہ کی اولاد کی صرف جان بخشی کرنی
 چاہئے۔ اور وہ بھی محض بہ تقاضاے رحم۔ نتیجہ یہ ہوا کہ بخولس کٹ
 کے سے ڈاکو پاپاؤں نے اس مقدس عدالت کے لوٹ کے مال سے
 اپنے خاندانوں کو نہال اور مال مال کر دیا۔ اور ارکان احتساب کو تو
 ہر روز اس کی بدولت ترلقے ملتے رہتے تھے۔

ہزار برس تک آبادی یورپ کی نہ بڑھنے کی اسباب

اب کی قدر زیادہ تفصیل و وضاحت کے ساتھ ان مدافعاۃ قوتوں کی
 نوعیت پر نظر ڈالتے ہیں۔ جنہوں نے یورپ کی آبادی کو ایک ہزار سال
 تک حالت جمود و سکون میں رکھا۔ بر اعظم یورپ کی سطح کا بہت بڑا
 حصہ لٹ و دق اور بے راہ جنگلوں سے گرا ہوا تھا۔ کمین کہیں راہوں کی
 خانقاہیں اور بستیاں آباد تھیں۔ نشیبی مقامات اور دریاؤں کے دونوں
 جانب سینکڑوں میل لمبی دلدلین پھیلی ہوئی تھیں۔ جن میں سے عفوشت
 بنجاریات نکل نکل کر دور دور تک وبا پھیلاتے تھے۔ پیرس اور لندن میں

نکالی۔ اور افریقہ سے دوزخ ملک کو بہشت بنایا۔ اور تحقیقات صحرائین
جانبین تلف کین۔ امریکہ۔ اور اسٹریلیا۔ دو براعظموں کا پیدا کرنا مری
جان جو کمون کے کام تھے۔ اور سب سے آخر مصیبت ناک سفر قطب شمالی
کے دریافت کرنے کا تھا۔

اور علمی تحقیقاتوں کی بابت جانفشانیوں کی کوئی انتہا نہیں مہذب انسان
تسخیر کائنات کے پیچھے پڑا ہوا ہے۔ پہلے وحشیوں کی فردوری کو نفع اٹھایا
اب قدرتی اشیاء سے کام لیا جاتا ہے۔ ہر قسم کے علم اور فن اور صنعت
کی ترقی روز افزوں ہے۔ اس تہذیب کا آغاز غلامی کی ترقی اور وحشی
اقوام کی بربادی سے ہوا اور نتیجہ یہ پیدا ہوا جس کا انتخاب ذیل میں
کیا جاتا ہے۔

- ۱۔ انسان کی ضرورتیں بڑھتی جاتی ہیں۔ معاشرت نہایت قیمتی ہو گئی ہے۔
- ۲۔ نئی نئی ایجادوں نے انسان کو ہوسناک بنا دیا۔
- ۳۔ جنگیں زیادہ خوریز معمولی ہیں پہلے انسان جرأت سے بمقابلہ انسان
لڑتا تھا۔ اب جرأت کی ضرورت نہیں۔ علم اور قواعد کا مقابلہ ہے۔
- ۴۔ انسانی قوار دماغی بار سے کمزور ہوتے جاتے ہیں اور جرأت میں کمی ہوتی
جاتی ہے۔

۵۔ تاجر اور اختیار دنیا میں سب سے زیادہ مالدار ہوتے جاتے ہیں امر اکم
ہوتے جاتے ہیں۔

۶۔ سلطنتیں باہمی مقابلہ سے زیر بار ہوتی ہیں۔

انڈفاع کے لئے بڑے پیمانہ پر کوئی تجویز نہ سوچی گئی و باکو اجازت تھی کہ کھلے بندوں جہان چاہے۔ پہرے اور جس شہر پر چاہے چہا پہ مارے بہت ہی روک ٹوک ہوئی۔ تو کسی پادری نے دو چار لاطینی دعائیں پڑھ کر بڑی خوراک۔ ناقص لباس اور نا کافی مکان۔ برابر اپنا اثر کئے چلے گئے جس کا نتیجہ یہ ہوا۔ کہ ایک ہزار سال کے بعد یورپ کی آبادی دگنی ہی نہ ہونے پائی۔

انتخاب مندرجہ بالا ہزار سالہ فروغ مذہب عیسوی کا ہے اور اسی قسم کا ایک اجمالی انتخاب اس سے پہلے اسلامی خلافتوں کی نو سو سالہ زمانہ کا درج ہو چکا ہے۔ ان دونوں کا مقابلہ اور موازنہ کرنے سے عام نتیجہ ظاہر ہوگا۔

بننے اسلام کے عہد رسالت۔ اور خلافت راشدہ کے حالات کا تذکرہ اسلام کے تمدنی دور سے پہلے لکھا ہے۔ ان کے لکھنے کا مدعا یہ ہے کہ رسالت اور خلافت راشدہ کا زمانہ شیوع اسلام کا ہے۔ انکو پیکر بجائے خود ہر شخص یہ اندازہ کر سکتا ہے۔ کہ اسلام بزور شمشیر خوزیری اور جبر سے پہلا۔ یا اس میں فی نفسہ کوئی خوبی تھی اور ایسے اشخاص جو باوصف استطاعت محض درویشانہ زندگی بسر کرتے تھے۔ وہ جبر اور ظلم روا کر کہہ سکتے تھے۔

یہاں سے تہذیب یورپ کا ذکر شروع کیا جاتا ہے۔ یہ وہ تہذیب ہے جس نے چار سو برس تک نئے بر اعظم اور نئے جزیرہ ڈیونڈ ڈیونڈ

کہ تہذیب یورپ میں سخت عیب الحاد اور اخلاق کے معدوم ہونیکا ہی
اور دنیا میں مطلق العنان آزادی اور انتہا درجہ کی مساوات پہلایکا
بغیر مذہب کی شرکت کے یہ تہذیب کہی نوع انسان کے لئے فائدہ مند
نہیں ہو سکتی۔

تہذیب پر واجب ہے کہ مذہب کو اس کی حقیقت دریافت کرنیکو
بعد علیحدہ رکھے علمی سانچہ سے نہ مذہب بنا ہے اور نہ اس سانچہ میں
ڈہل سکتا ہے۔ اس عملدرآمد سے مذہب خراب ہو جائیگا۔ جس طرح انسان
کے لئے غذا۔ لباس۔ مکان۔ طبعی ضرورت سے واجب ہے اسی طرح
مذہب جسمانی و روحانی اصلاح کے لئے لازم ہے۔

مذہب میں عام پسند ہونے کی قابلیت ہے۔ کیونکہ وحشی نیم وحشی
مذہب۔ سب میں مذہب کا عالمگیر اثر ہے۔ تہذیب ایک خاص گروہ
تعلیم یافتہ کا تجربہ اور تحقیقات ہے۔ وحشی۔ نیم وحشی نہ اسکو سمجھ سکتے ہیں
اور نہ اس سے منتفع ہونے کا قصد کرتے ہیں۔ بلکہ بیشتر تہذیب کے
انتفاع گریز کرتے ہیں۔ اسلئے ایک عام پسند چیز کو تہذیب کو دائرہ سی
نکال دینا زیانہیں ہے۔ قوم میں متحد کرنے کی کوئی شے باقی نہ رہے گی
ہر شخص مذہبی ہو سکتا ہے۔ مگر فلسفی۔ حکیم۔ محقق نہیں ہو سکتا۔ قدرت کو
عام عطیہ سے محروم کرنا نہ چاہئے۔

تمام شد

۷۔ وحشی اور غربا تہذیب کے ساتھ نہیں چل سکتے وہ معدوم ہوتی جاتی ہیں

۸۔ آبادی بڑھتی جاتی ہے۔ اور رزق گراں ہوتا جاتا ہے۔

۹۔ مساوات اور آزادی اعتدال سے گذر کر خطرناک ہوتی جاتی ہے۔

۱۰۔ ٹہلٹ۔ انارکسٹ۔ سوشلسٹ اسی تہذیب کی تعلیم سے پیدا ہوئے ہیں یہ حکومتوں کے مٹانے کے درپے ہیں۔

۱۱۔ جمہوریت کی ضد ہر طرف سے آرہی ہے۔ اور باہم کشت و خون ہو رہا ہے

۱۲۔ تہذیب یورپ سے الحاد دنیا میں پھیلتا جاتا ہے۔ اور اخلاق بدی

معدوم ہوتا جاتا ہے۔ افسوس ہے کہ تہذیب نے تحقیقات علمی میں کسی

جانفشانیان کلین اور مذہب کو ناواستہ چھوڑا اور اُسپر توہمات کا الزام

لگا کر مردود و خلاف کیا اور نوح انسان کو اوس نعمت عظمیٰ سے محروم کیا۔

تہذیب نے اپنے نفس کے لئے آرام اور راحت اور سامان عیش

سب کچھ مہیا کیا۔ اور مذہب کا خون کرتے وقت یہ رحم نہ آیا کہ یہ کیسے

بے نفسوں نے اپنی جان پر کیل کر یہ کارخانہ دوسری دنیا کی انجام دہنی

کے خیال سے بنایا تھا۔ اور اخلاق کی کیسی عمدہ مثالیں چھوڑیں۔ تہذیب نے

دنیا کی قدیم نشانیاں ڈھونڈ ڈھونڈ کر نکالیں۔ اور تاریخ کی تاریکی پر روشنی

ڈالی۔ مگر مذہب جو سب سے قدیم ہے اُسکو خاک میں ملا دیا۔

میرا مدعا صرف مذہب کی حقیقت اور اسکے انتفاع ثابت کرنے کا

اور آئندہ تحفظ کا ہے۔ اُسی کے ضمن میں یہ اور تذکرہ ہے مقابلاً

موازنہ کی عرض سے درج کر دئے گئے ہیں۔ میری رائے یہ ہے